

شرح الصحيفة السجّادية

تأليف

محمد تقي مجلسي

(١٠٠٣-١٠٧٠ق)

تحقيق

علي الفاضلي



سورة الفجر



سرشناسه	: مجلسی، محمد باقر بن محمد تقی، ۱۰۳۷-۱۱۱۱ ق.
عنوان قراردادی	: صحیفه سجادیه. شرح
عنوان و نام پدیدآور	: شرح الصحیفه السجادیه / تألیف محمد تقی مجلسی : تحقیق علی الفاضلی.
مشخصات نشر	: تهران، سازمان تبلیغات اسلامی، پژوهشکده باقرالعلوم <small>علیه السلام</small> ، ۱۳۸۸.
مشخصات ظاهری	: ۳۲۱ ص.
شابک	: 978-600-5529-10-4
وضعیت فهرست‌نویسی	: فیبا
یادداشت	: عربی
یادداشت	: کتابنامه: ص. ۳۰۱-۳۱۹؛ همچنین به صورت زیرنویس
موضوع	: علی بن حسین <small>علیه السلام</small> ، امام چهارم، ۳۸-۹۴ ق. صحیفه سجادیه -- نقد و تفسیر
موضوع	: دعاها
شناسه افزوده	: فاضلی علی، ۱۳۴۶.
شناسه افزوده	: سازمان تبلیغات اسلامی. پژوهشکده باقرالعلوم <small>علیه السلام</small>
رده بندی کنگره	: ۱۳۸۸ ۳۰۲۱۶۶ ص ۸ع / ۱/ BP۲۶۷
رده بندی دیویی	: ۲۹۷/۷۷۲
شماره کتابشناسی ملی	: ۱۷۳۲۵۷۱

عنوان	► شرح صحیفه سجادیه
مؤلف	► محمد تقی مجلسی
تحقیق و تصحیح	► علی فاضلی
ناشر	► انتشارات پژوهشکده باقرالعلوم <small>علیه السلام</small>
شابک	► ۹۷۸-۶۰۰-۵۵۲۹-۱۰-۴
شمارگان	► ۱۰۰۰
تاریخ	► تابستان ۱۳۸۸
نوبت چاپ	► اول
قیمت	► ۳۸۰۰۰ ریال

شرح
الصَّحِيفَةِ السَّجَّادِيَّةِ

تأليف
محمد تقی مجلسی

(۱۰۷۰-۱۰۰۳)



تحقیق

علی الفاضلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنْ زُورَ آلَ مُحَمَّدٍ - أَعْنِي الصَّحِيفَةَ الْكَامِلَةَ السَّجَّادِيَّةَ - لَمْوَلَانَا قَبْلَةَ أَهْلِ الْيَقِينِ،
رَابِعَ أُمَّةٍ أَهْلُ بَيْتِ النَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ، أَوَّلَ كِتَابٍ دُونََ وَوَصَلَ إِلَيْنَا
بَعْدَ الْقُرْآنِ، وَفِيهَا نَفْحَةٌ مِنْ شَمِيمِ رِيَاضِ الْإِمَامَةِ، وَتَدَلُّ بِذَاتِهَا عَلَى ذَاتِهَا، عَلَى أَنَّهَا
لَزَيْنِ الْعِبَادِ الْإِمَامِ السَّجَّادِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَفْظاً وَمَعْنَى، وَلَوْ نَسَبْتُ إِلَى سِوَاهُ لَكَانَتْ النِّسْبَةُ مُحَلًّا
لِالْكَلَامِ وَالِاسْتِفْهَامِ؛ فَإِنَّهَا لَيْسَتْ أَدْعِيَةٌ وَكَفَى، بَلْ هِيَ مَدْرَسَةُ الْمَبْدِءِ وَالْمَعَادِ وَمَا
يَتَعَلَّقُ بِهِمَا مِنَ الْأَوْصَافِ، وَكُلُّ مَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا مِنَ الرِّسَالَةِ وَكُلِّ وَسِيلَةٍ وَمَكْرَمَةٍ
يَحْتَاجُهَا الْإِنْسَانُ لَوْصُولِهِ إِلَى الرَّفِيقِ الْأَعْلَى.

وَمَعَ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ لِسَمُوِّهِ وَعَظَمَتِهِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُوَدَّى حَقُّهُ كَمَا يَنْبَغِي، إِلَّا أَنْ
ذَلِكَ لَمْ يَمْنَعْ الْبَاحِثِينَ وَالْمُجْتَهِدِينَ طِيلَةَ الْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ مِنَ الْإِغْتِرَافِ مِنْ مَنَاحِلِهِ
الرَّوِيَّةِ، وَالسَّعْيِ وَرَاءَ شَرْحِهِ وَتَوْضِيحِهِ وَالتَّعْلِيقِ عَلَيْهِ بِمَا يَسْهُلُ عَلَى الظَّامِّينَ أَنْ
يَعْلُقُوا بِشَيْءٍ مِنْ مَفَاهِيمِهِ السَّامِيَةِ وَمِثْلِهِ الْعَلِيَا، لِذَلِكَ ضُمَّتِ الْمَكْتَبَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ
مَجْمُوعَةً قِيَمَةٍ مِنَ الشُّرُوحِ وَالتَّعَالِيقِ عَلَى هَذَا الْكِتَابِ الْمُبَارَكِ، وَلَا زَالَ الْقِسْمُ الْكَبِيرُ
مِنْهَا مَخْطُوطاً، وَمَرْكَزُ أبحاثِ بَاقِرِ الْعُلُومِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَعْنِي بِمَا يَكْتُبُ حَوْلَ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَالِاهْتِمَامَ بِنَشْرِهَا، وَقَدْ هَبَّ جَمْعٌ مِنَ الْفَضَلَاءِ وَالْمُحَقِّقِينَ لِأَحْيَاءِ كَافَةِ الشُّرُوحِ
وَالْتَّعَالِيقِ وَالْحَوَاشِي الَّتِي كَتَبَتْ عَلَى الصَّحِيفَةِ السَّجَّادِيَّةِ، وَتُسَوِّدُ نَتَائِجَ جُهْدِهِمْ
تَبَاعاً فِي مَجْلَدَاتٍ، وَنَتَقَدَّمُ بِجَزِيلِ الشُّكْرِ وَالِامْتِنَانِ لِفَضِيلَةِ الْمُحَقِّقِ الشَّيْخِ
مُحَمَّدِ رِضَا الْفَاضَلِيِّ الَّذِي أَهْتَمَّ بِتَحْقِيقِ هَذَا الشَّرْحِ الْقَيِّمِ.

اعداد قسم الاحياء

مركز ابحاث باقر العلوم عليه السلام

قم المقدسة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

المؤلف^١

هو محمد تقي بن المجلسي الإصفهاني النطنزي العاملي (١٠٠٣ - ١٠٧٠) الشهير بـ «المجلسي الأول». وهو من أعظم علماء الإمامية وأشهرهم، وله سهم وافر في نشر أحاديث أهل البيت، وقد تصدّى جمع كثير لترجمة أحواله وأفكاره، ولذا استغنيا عن ترجمته عليه السلام. وقد جمع كثير من إجازاته صديقنا المحقق الشيخ أبو الفضل حافظيان البابلي رفع الله عنه غوموه وهمومه بحق النبي والوصي، وقد كان بصدد نشرها، ومع ذلك تفضّل عليّ بأن ننشرها، ولكن أعرضنا عن نشرها، والفضل لمن سبق.

١. مصادر ترجمته: قصص الخاقاني ٢: ٣٧-٣٨: أمل الآمل ٢: ٢٥٢: تعليقة أمل الآمل ٢٥٥: جامع الرواة ٢: ٢٨٢: لؤلؤة البحرين ٦٠: مرآة الأحوال ١: ٥٧-٧٦: روضات الجنّات ٢: ١١٨-١٢٣: قصص العلماء ٢٣١-٢٣٣: الفيض القدسي ٢٠٥ وما بعدها: تكملة أمل الآمل ٥: ٣٠٤-٣٠٨: أعيان الشيعة ٩: ١٩٢-١٩٣: طبقات أعلام الشيعة (الروضة النضرة) ٥: ١٠١-١٠٢: مصفى المقال في مصنفى علم الرجال ٩٨-٩٩: ريحانة الأدب ٥: ١٩٨-٢٠١: زندگینامه علامه مجلسی. تألیف السید مصلح الدین المهدوی ٢: ٣٥٣-٣٩٢: علامه مجلسی بزرگمرد علم و دین، تألیف علی الدوانی ٢٤-٤٩: صفویه در عرصه دین، فرهنگ و سیاست، تألیف رسول جعفریان ٢: ٥٧٢-٥٧٢ و ٣: ١٠٤٣-١٠٧٢: یادنامه مجلسی ١: ١١٧-١٣٦: شناخت نامه علامه مجلسی ٢: ٣٥٧-٣٥٩: سیصد و هفتاد و پنج نکته عرفانی، اخلاقی، حدیثی و... علامه محمد تقی مجلسی. تألیف رضا الأستادی، محقق خوانساری، تألیف محمد حسن الفاضلي خوانساري، تحقيق وتنظيم السيد جعفر الإشكوري ٢٤٣-٢٦٨: الأسس الحديثة والرجالية عند العلامة الشيخ محمد تقی المجلسی، تألیف محمد رضا جديدي نژاد - عبد الهادي المسمودي.

وقد كان صديقنا المحقق الأديب الأريب جويًا جهانبخش عافاه الله بصدد تأليف مستقلّ جامع حوله نسأل الله تعالى أن يوفقه لما يحبّ ويرضى.

ونحن هنا سطرنا مقدّمة وجيزة عن شخصيته؛ جرياً على العادة من تصدير الكتب بلمحة عن حياة مؤلّفها؛ لئلا يدخل القارئ إلى الكتاب خالي الذهن عن شخصية صاحبه.

الثناء عليه

وقال عنه الأمير شرف الدين علي بن الحسين الحسيني الشولستاني النجفي كان حياً سنة ١٠٦٣ في إجازته له في سنة ١٠٣٦:

ثم إنّي وجدت المولى العالم العامل الفاضل الكامل، الورع التقى النقي اللودعي الألمعي، مولانا شمس الملة والحقّ والدين محمد تقي ابن المرحوم المغفور مولانا مجلسي الإصفهاني عامله الله بلطفه الخفي والجلي قد صرف عنفوان شبابه في تحصيل العلوم العقلية والنقلية، مهذباً للأخلاق النفسانية، ملازماً للتقوى والمرّة والأعمال المرضية، ملتزماً صرف باقي عمره في ازدياد العلوم وإرشاد الأنام وهداية البرية وانتشار الأحاديث النبوية والآثار الإمامية، وترغيب الناس إلى اتباع الشريعة الغراء النبوية والملة البيضاء الإثني عشرية.

وقد التمس أيده الله فيما ينفعه في الدارين، وحفظه من مكاره الناشئين منّي مع اعترافي بالعجز والقصور إجازة ما يجوز لي روايته^١.

وقال عنه المولى حسن علي بن المولى عبدالله التستري (م ١٠٧٥) في إجازته له في ربيع الأوّل سنة ١٠٣٤ :

وبعد، فإنّ الأخ في الله، المصطفى في الأخوة لله، المولى الفاضل الكامل



العالم العامل، محرز قصب السبق في مضممار الفضائل، الزكي الذكي التقى
التقى مولانا محمد تقى أسعد الله جدّه وجدّد سعده ممّن انقطع بكلّيته إلى طلب
المعالي، ووصل يقظة الأيام بإحياء الليالي، حتّى أحرز قصب السبق في
مجازي ميدانه، وحصل بفضل السبق على سائر أترابه وأقرانه.
فقرأ على هذا الضعيف وسمع كتباً كثيرة في الفقه والأصول والحديث...^١

وصفه تلميذه آغا حسين الخوانساري (م ١٠٩٨) في إجازته لتلميذه الأمير ذي
الفقار بقوله:

شيخنا وسيّدنا المولى العالم العامل الفاضل الكامل زبدة برعة المحدثين
وعمدة مهرة المتتبعين لأنار سيّد المرسلين، شيخ فضلاء الزمان ومرتبّي
العلماء الأعيان، مولانا محمد تقى لازال يسحب الله على رؤوس المؤمنين
ذيل ردائه ويمتّعهم إلى يوم الدين بطول بقائه^٢.

ووصفه المولى محسن فيض الكاشاني (م ١٠٩١) في إجازته للعلامة محمد باقر
المجلسي بـ: «الحاوي للكمالات العلمية والعملية، الجامع بين العلوم العقلية والنقلية
مولانا محمد تقى أدام الله بقاءها»^٣.

وقال عنه ولي قلي شاملو في قصص الخاقاني، ج ٢، ص ٣٧:

از جمله فضلاء عصر نواب صاحبقراني حضرت مولانا محمد تقى مشهور
به مجلسي اردستاني است مولد آن بزرگوار قصبه اردستان است، نشوء نما
در بلدة اصفهان يافته، در خدمت علما و فضلاء به تحصيل مشغول بوده اند.

وترجم له المولى محمد الأردبيلي (م ١١٠١) في جامع الرواة بقوله:

محمد تقى بن المقصود علي الملقب بالمجلسي. وحيد عصره، فريد دهره،

٢. بحار الأنوار ١٠٧: ٨٦.

١. بحار الأنوار ١٠٧: ٣٨.

٣. بحار الأنوار ١٠٧: ١٢٤.



أمره في الجلالة والثقة والأمانة وعلو القدر وعظم الشأن وسُمُو الرتبة والتبحر في العلوم أشهر من أن يذكر وفوق ما يحوم حوله العبارة، أروع أهل زمانه وأزهدهم وأتقاهم وأعبدتهم. بلغ فيضه ديناً ودنياً بأكثر أهل زمانه من العوامّ والخواصّ، ونشر أخبار الأئمة صلوات الله عليهم بإصفاهاً. جزاه الله تعالى خير جزاء المحسنين وله تأليفات... توفّي قدس الله تعالى روحه الشريف سنة سبعين بعد الألف وله نحو من سبع وستين سنة. رضي الله عنه وأرضاه^١.

وترجم له الحرّ العاملي (م ١١٠٤) بقوله:

مولانا الأجل محمد تقي ابن المجلسي. كان فاضلاً عالماً محققاً زاهداً عابداً ثقة متكلماً فقيهاً. له كتب^٢.

وقال عنه مير عبد الحسين الحسيني الخاتون آبادي (م ١١٠٥) في وقائع السنين،

ص ٥٢١ :

فوت استادي واستنادي، رئيس المحدثين واستاد العلماء والفقهاء والمحدثين المبارك الميمون، ذي النفس القدسية، آخوندي مولانا تقياً مجلسي تغمّده الله بغفرانه در هزار و هفتاد (١٠٧٠) و عمر او شصت و هفت و شصت و هشت است.

وترجم له صهر ابنه العلامة المجلسي مير محمد صالح الخاتون آبادي في حقائق المقرّبين عند ذكر ترجمة أعظم علماء الشيعة:

بيست و چهارم مولانا محمد تقي مجلسي قدس الله روحه كه شاگرد مولانا عبدالله شوشتری و شيخ بهاء الدين محمد و در علم فقه و تفسير و حديث و رجال سرآمد اهل روزگار بود و از جهت زهد و عبادت و تقوى و ورع و ترك دنيا ثانی استاد خود مولانا عبدالله بود و در تمام عمر به رياضت و



مجاهدة نفس و تهذيب اخلاق و عبادت و ترويج احاديث و سعی در حوائج مؤمنان و هدايت خلق مشغول بود، و به برکت او احاديث اهل بيت عليهم السلام منتشر گرديد و جمعی کثیر و جمی غفیر از ایشان به وسیله او هدايت یافتند و به مسائل عارف گردیدند، و گروه بسیار از جاهلان و گمراهان تائب و مستقیم شدند... و عالی جناب غفران مآب استادی مولانا محمد باقر مجلسی قدس الله روحه الشریف از او کرامات بسیار و امور عجیبه بی شمار و خوابهای غریب و رؤیای صادقه مکرر نقل می فرمود. و بالجمله احوال او غریب و عجیب بوده و از حق تعالی مؤید و مسدّد بوده، و اکثر علمای اعلام مانند آقا حسین خوانساری و مولانا محمد باقر سبزواری و مولانا میرزای شیروانی و مولانا محمد باقر و صهر او و سایر فضلاء نامدار که در عصر قبل بودند، همه تلامذه و شاگردان او بودند، فنون فقه و حدیث و تفسیر را از او اخذ نموده بودند، و اجازه احادیث را از او داشتند، و آثار او بسیار است.^۱

و قال عنه حفيده مير محمد حسين الحسيني الخاتون آبادي (م ١١٥١) في مناقب الفضلاء:

ومنهم [أي من مشايخ العلامة محمد باقر المجلسي] والده الفقيه النبيه العلامة والفاضل الكامل الفهامة شيخ الفقهاء والمحدثين ورئيس الأتقياء والمتورعين، مفتدى الأنام في زمانه ومفتي مسائل الحلال في أوانه، زبدة العارفين وقدوة السالكين وجمال الزاهدين، ونور مصباح المجتهدين وضياء المسترشدين، صاحب الكرامات الشريفة والمقامات المنيفة، الواصل إلى رحمة ربّه الغني، المولى محمد تقي المجلسي روح الله روحه القدسي.^۲

۱. علامه مجلسی بزرگمرد علم و دین ۲۸-۲۹، و نقله أيضاً في روضات الجنّات ۲: ۱۲۰ و ترجمها بالعربية.

۲. مناقب الفضلاء المطبوع في ميراث حدیث شیعه ۴: ۴۷۱.



وقال حفيده الوحيد البهبهاني (م ۱۲۰۵) في الفوائد الرجالية، ص ۶۴ :

واعلم أنّ مرادي من جدّي على الإطلاق هو العلامة المجلسي رحمه الله عمدة العارفين وزبدة الزاهدين العالم الفاضل المتبحّر الكامل الزكي التقى والبحر الملي مولانا محمد تقي رحمه الله.

وقال عنه حفيده آقا أحمد البهبهاني (م ۱۲۳۵ أو ۱۲۴۱) في مرآت الأحوال:

ذكر قدوة العارفين وزبدة المجتهدين آخوند ملا محمد تقي مجلسي عليه الرحمة و اولاد امجاد آن جناب.

بدانکه آخوند مرحوم اُتأ عن جدّ، مروّج دین و مشیّد شریعت سیّد المرسلین ﷺ بوده اند، و إلى الآن بحمد الله الملك المّنان ابن نعمت عظمی در این خاندان باقی است، و در اطراف و اکناف بلاد، از اولاد و احفاد آن مرحوم، مروّجین شریعت و مؤیّدین طریقت و ملتّ اند...

مجملاً آخوند مرحوم تحصیل علوم را به خدمت افضل المتقدّمین و المتأخّرين شیخ الإسلام و المسلمین شیخ بهاء الدین محمد عاملی رحمه الله و به خدمت علامه زاهد مقدّس ورع آخوند ملا عبدالله شوشتری و غیرهما فرموده است، و سکونت آن مرحوم در دارالسلطنه اصفهان بوده است و پایه فضل و رتبه کمال آن بزرگوار از آن برتر است که زبان کلیل قلم از علو آن، حکایت تواند نمود، و قاصد سریع السیر اندیشه از آن و مانده تر است که در آن وادی مرحله تواند پیمود، و هر چه در فضایل آن علامه دوران مبالغه رود ناگفته بماند.

بعد از اوان تحصیل مدّتی در نجف اشرف در مقام مهدی رحمه الله به ریاضت مشغول شد، و در کسب اخلاق و تهذیب باطن به حدّی کوشید که به تصوف متّهم گردید. تعالی شأنه عن ذلك علوّاً کبیراً... و از شرح جامعه کبیره آن بزرگوار مستفاد می شود که سعادت ملازمت حضرت صاحب الامر رحمه الله به



جهت آن مرجع انام در يقظه و منام حاصل شده است.
و مصنفات بسیار از او در صفحه روزگار به یادگار است، والی الآن تألیفات
شریفه اش مقبول علمای عرب و عجم از هر دیار، و فتاوی او معمول به
فضلاى فضایل شعار است، و غایت احتیاط را در هر باب مرعى فرموده
است. والحق کلام وحی نظامش در اعلا درجه متانت است.^۱

و ترجم له المحدث الشيخ يوسف البحراني صاحب الحقائق (م ۱۱۸۶) بقوله:

وكان فاضلاً محدثاً ورعاً ثقة. ونسب إلى التصوف كما اشتهر بين جملة ممن
يقول بهذا القول إلا أن ابنه قد نزهه عن ذلك في بعض رسائله، وظني أنه
رسالة الاعتقادات أو شرح رسالة والده في المقادير فقال: «وإياك أن تظن
بالوالد أنه من الصوفية، وإنما كان يظهر أنه منهم لأجل التوصل إلى ردهم عن
اعتقاداتهم الباطلة».^۲

و وصفه الشيخ أسد الله التستري الكاظمي (م ۱۲۳۴) بقوله:

الشيخ الأجل الأكمل الأفضل الأوحى الأعلم الأمجد الأعبد الأزهد الأسعد،
جامع الفنون العقلية والنقلية، حاوي الفضائل العلمية والعملية صاحب
النفس القدسية والسماة الملكوتية والكرامات السنية والمقامات العلية، ناشر
الأخبار الدينية والآثار الدنية والأحكام النبوية والأعلام الإمامية، العالم
الزباني المؤيد بالتأييد السبحاني المولى محمد تقي بن مجلسي الإصبهاني
قدس الله روحه ونور ضريحه.^۳

و ترجم له السيد محمد باقر الخوانساري صاحب الروضات (م ۱۳۱۳) بقوله:

زبدة العلماء المتقين، وأسوة العرفاء المرتقين، المولى بن مقصود علي

۲. لؤلؤة البحرين ۶۰.

۱. مرآت الأحوال ۵۷: ۶۰ و ۶۱.

۳. مقابيس الأنوار ۲۲.



الإصفهاني المشتهر بالمجلسي قدس الله سره القدوسي.

كان أفضل أهل عصره في فهم الحديث، وأحرصهم على إحيائه، وأقدمهم إلى خدمته، وأعلمهم برجاله، وأعلمهم بموجبه، وأعدلهم في الدين، وأقواهم في النفس، وأجلهم في القدر، وأكملهم في التقوى، وأورعهم في الفتوى، وأعرفهم بالمراتب العالية، وأوقفهم لدى الشبهات، وأجهدهم في الطاعات والقربات...

وكان له كرامات زكية ومقامات عالية يستفاد جملة منها من شرحه على مَشِيخَةٍ من لا يحضره الفقيه، ومناماته الصادقة الروحانية، وإلهاماته السابقة الربانية أيضاً خارجة عن حدِّ الإحصاء يطلب تفصيلها من ذلك الكتاب وغيره...

وكان رحمته رجالياً محققاً ناقداً ثقة بصيراً^١.

مؤلفاته

١. آداب صلاة الليل الكبير

ذكره في الذريعة (١ / ٢٣) وقال: أحال إليه ولده العلامة المجلسي في رسالته المذكورة [آداب صلاة الليل] أنفاً.

٢. آداب صلاة الليل الصغير

ذكره أيضاً في الذريعة (١ / ٢٣) وقال: صرح بكون الكبير والصغير كليهما له ولده العلامة في كتابه عين الحياة.

٣. أحكام صوم بالفارسية

منه نسخة في المرعشية برقم ٨٢٤٦، قرن ١٢، ١٨٣ گ [الفهرست ٢١: ٢٠٤].



٤. إحياء الأحاديث شرح كتاب تهذيب الأحكام

قال آغا بزرك الطهراني:

قال ﷺ في بعض إجازاته بعد ذكر التصحيفات الواقعة في كتب الأحاديث: «نحن بعون الله تعالى قد صححنا ما صحّفوه في كتبنا سيّما كتاب روضة المتّقين وفي كتاب اللوامع القدسية شرح كتاب من لا يحضره الفقيه وفي كتاب إحياء الأحاديث شرح كتاب تهذيب الأحكام وغيرها» صرّح ولده العلامة المجلسي بشرح والده على التهذيب فيما كتبه من الإجازة للسيد الأمير أبي الحسن الإسترآبادي المشهدي سنة ١٠٥٨، وصرّح المولى محمد الأردبيلي في جامع الرواة [٨٢ / ٢] أنّه شرح لبعض كتاب التهذيب!

أقول: منه نسخة في مكتبة آية الله المرعشي برقم ٤٦٠٢ بخطه ﷺ ظاهراً وعليها تصحيحات ابنه العلامة عند والده، يشتمل على كتاب الجهاد والمكاسب والتجارة والنكاح، ألّفه في ١٠٦٦ - ١٠٦٧.

أولّه: الحمد لله ربّ العالمين... كتاب الجهاد وسيرة الإمام. الجهاد بالكسر من الجهد بالفتح بمعنى المشقّة.

٥. الأربعون حديثاً

جمع فيه أربعين حديثاً أكثرها أحاديث صحيحة من دون شرح وبيان. ذكره آغا بزرك وقال:

قال ميرزا حيدر علي المجلسي في إجازته الكبيرة: إنّ كتب لاستدعاء ميرزا شرف الدين علي گلستانه، وفيه ذكر مشايخه. أقول: ينقل عنه ميرزا محمد تقي المامقاني المعاصر المتوفى سنة ١٣١٢ في كتابه صحيفة الأبرار المطبوع بإيران سنة ١٣١٩.



طبع بتحقيق صديقنا المحقق فضيلة الشيخ علي الصدرائي الخوئي في ميراث حديث شيعه، ج ١، ص ١٠٣ - ١٤٠.
أوله :

بسملة. الحمد لله... وبعد، فيقول أقلّ عباد الله وأحوجهم إلى رحمة ربّه الغني محمد تقي بن المجلسي الإصفهاني إنه أخبرني الشيخ الأعظم بل الوالد المعظم شيخ علماء الربّاني مولانا عبدالله بن الحسين التستري...

٦. الأربعون حديثاً في فضائل الإمام علي عليه السلام

جمعه من منابع العامة، وهو غير الأربعون حديثاً المتقدم. قال كاتب النسخة الشيخ محمد باقر البهاري: هو من الكتب المنسوبة إليه.

منه نسخة في المرعشية برقم ١ / ١٢٢٩٥ بخط الشيخ محمد باقر بن محمد جعفر البهاري الهمداني، ٦ گ [الفهرست ٣١: ١٥٩ - ١٦٠].

الأسئلة البروجردية ← المسؤولات

٧. الأوزان والمقادير

نسبه إليه في قصص العلماء ص ٢٣١.

٨. برهان العارفين

ذكره في الذريعة (ج ٣، ص ٩٧) وقال: فارسي في آداب الصلاة. حكى لي السيّد علي رضا بن السيّد محمد الكابلي أنّ عنده نسخة هذا الكتاب، ولعلّه ما ذكرناه في الجزء الأوّل بعنوان آداب الصلاة الفارسي للعلامة المجلسي المولى محمد باقر. أقول: تقدّم أنّ للمولى محمد تقي أيضاً رسالة في آداب صلاة الليل الكبير والصغير.

٩. پنجاه موقف^١



۱۰. ترجمة الإقبال

ذكره في الذريعة (ج ٤، ص ٨٠) وقال: قال ميرزا كاملا صهر المؤلف في البياض الكمالی: إنه يوجد في خزانه الحاج محمد علي الأصم ابن الحاج غدیر أو عبد القدير.

۱۱. تفسير القرآن (تفسير مجمع البحرين)^۱

نقل عنه المولى رضا قلي القاري في تحفة الغرائب كما في الذريعة، ج ٣، ص ٤٥٧ - ٤٥٨، وصرح به في مواضع من اللوامع، قال في ج ١، ص ١٢٢:

و اخبار از آنکه دين آن حضرت بر همه اديان غالب خواهد شد و ساير خبرهايي که در اين مقام گنجایش آن ندارد و ان شاء الله در تفسير قرآن بيان خواهد آمد...

قال في ج ٦، ص ٢١٦:

در رؤيا به آن مأمور شده‌ام... و إن شاء الله تفسير تمام شود و خواهد شد که در متشابهات قرآنی همگی از آثار ائمه هدی صلوات الله عليهم مبين شود وفي الحقيقه جامع الثقلين باشد چنانکه در اين دو سه روز جديداً بشارت به آن واقع شد در ضمن بشارت بسيار که یکی از آن اين بود که ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾.

۱۲. تشويق السالكين

في الترغيب على الرياضة والسلوك وتهذيب النفس. فارسي. نسب إليه في أوله، وطبع سنة ١٣١١ مع جوابات المسائل الثلاث لولده العلامة المجلسي. قاله في الذريعة، ج ٤، ص ١٩٢.

قال المهدوي: طبع بتبريز مع كتاب تذكرة الأولياء في ٢٨ صفحة، وورد في المقدمة

۱. عبر عنه بـ «تفسير مجمع البحرين» في اللوامع، ج ٦، ص ٢٣٨.



أنه مختصر من كتاب آخر له باسم مستند السالكين.
ثم قال: إن مفرسي كتبه لم يذكرهما في عداد مؤلفاته^١.
طبع أيضاً بطهران في سنة ١٣٦٣ ق^٢.

١٣. جنگ

يشتمل على رسائل عرفانية وأخلاقية ونقل أحاديث وأشعار وأكثره فارسي،
عرفناه مفصلاً في مقدمتنا على رياض المؤمنين وحدائق المتقين، جمعه في سنوات
١٠٢٥ - ١٠٢٨ منه نسخة بخطه في المرعشية برقم ٩٩٦٨ [الفهرست، ٢٥: ٢٣٨].

١٤. حاشية على أصول الكافي

نسبها إليه في قصص العلماء، ص ٢٣١.

١٥. حاشية على نقد الرجال

طبع معه.

١٦. حديقة المتقين في معرفة أحكام الدين لارتقاء معارج اليقين

رسالة عملية له بالفارسية طبع بالهند في سنة ١٢٦٥، منه نسخ كثيرة^٣.

١٧. دوازه امام (صلواتية)

منه نسخة بالرضوية برقم ٩٧٧، بخط محمد زمان القمي، قرن ١١ [الفهرست ١٥:
٢١١؛ فهرست اهدائي رهبري، ٣١٤].

١٨. الرجال

ذكره في الروضات، ج ٢، ص ١١٩ وأعيان الشيعة ٩: ١٩٣ وقال: ووجدنا في

٢. يادنامه مجلسي ١: ١١٨.

١. زندگينامه علامه مجلسي ٢: ٣٧٨.

٣. زندگينامه علامه مجلسي ٢: ٣٨٠. وقد شرح كتاب الصوم والزكاة وقسم من كتاب الطهارة منها السيد دلدار علي
النصير آبادي اللكهنوي (م ١٢٣٥) كما في آيينه حق نما وغيره.



مكتبة الشيخ عبد الحسين الطهراني في كربلاء نسخة مخطوطة من كتاب له في الرجال.
وقال في الذريعة (ج ١٠، ص ١٠١) إنه شرح مَشَيْخَةُ الفقيه انتهى. وله طبقات الرواة
الآتي ذكره.

١٩. رسالة في أحكام نماز بالفارسية
منه نسخة في المرعشية برقم ٩٢٠٦ / ٢، تاريخ الكتابة ١٢٦٨، ٢٣ پ - ٣١ پ
[الفهرست ٢٤: ٨].

٢٠. رسالة مختصرة في حقوق والدين بالفارسية
ذكرها الأفندي وقال: رأيتها بخطه في بلدة بارفروش كان تاريخ فراغه في شهر
ذي الحجة سنة ١٠٤٦.

٢١. رسالة في الردّ على محمد طاهر القمي في التصوّف
أدرج رسالتي المجلسي والقمي في أصول فصول التوضيح وطبعه فضيلة الأستاذ
الشيخ رسول جعفریان في صفویه در عرصه دین، فرهنگ و سیاست، ج ٢، ص ٦٠٥ -
٦٥٨.

٢٢. رسالة في الرضاع بالفارسية
ومنها نسخ عديدة.^٢

٢٣. رسالة في السير والسلوك بالفارسية
طبع بتحقيق سماحة الشيخ رضا الأستاذي مرّة في كيهان انديشه، سنة ١٣٧٦ هـ. ش،
رقم ٧٦، ص ٨٨ - ٩٤، وأخرى في ١٩ ستاره و یک ماه، ص ١٣٧ - ١٥٠، وثالثة في
٣٧٥ نکته عرفانی، اخلاقی، حدیثی و... علامه ملا محمد تقی مجلسی رحمته الله.

١. تعلیقة أمل الآمل ٢٥٥ وفي المطبوع في رياض العلماء ٤٧: ٥.

٢. یادنامه مجلسی ١: ١١٩؛ زندگینامه علامه مجلسی ٢: ٣٨١.

٢٤. رسالة في أحكام أهل ذمّه (جهاد) بالفارسية

طبع في ميراث اسلامي ايران سنة ١٣٧٥ هـ. ش، ج ٣، ص ٧٠٧ - ٧١٦.

٢٥. رسالة في أفعال الحجّ

ذكرها في جامع الرواة (ج ٢، ص ٨٢) ولعلّها متّحدة مع مناسك الحجّ الآتي.

٢٦. رسالة في حجية أخبار الآحاد

ذكرها في اللوامع، ج ١، ص ١٠١؛ ورساله‌ای در این باب نوشتم مشتمل بر اخبار متواتره که دلالت می‌کند بر حجّیت خبر واحد.

٢٧. رسالة في القبلة بالفارسية^١

٢٨. رسالة في وجوب صلاة الجمعة

ذكرها المؤلف في روضة المتقين، ج ٢، ص ١٠ وقال: تقرب من خمسة آلاف سطر. وذكرها أيضاً ولي قلبي شاملو في قصص الخاقاني ٢: ٣٨. وعرفها مفصلاً جعفریان في صفویه در عرصه دین، فرهنگ و سیاست، ج ١، ص ٣١١.

٢٩. روضة المتقين في شرح أخبار الأئمة المعصومين (شرح كتاب من لا يحضره الفقيه) بالعربية طبع في ١٤ مجلد.

٣٠. رياض المؤمنين وحدائق المتقين وفقه الصالحين

هو شرح على الصحيفة ولكن لم يتم، قال عنه في كتابه هذا ص ٣٢:

«وأردت أن أشرحها بالفارسية لانتفاع العوام، وكتبت مقدّمة في فضل الدعاء وآدابه وشروطه، وذكرت فيها الأخبار عن سيّد الأبرار والأئمة الأطهار (ص) إلى أن فرغت منها».



وقال أيضاً في هذا الشرح ص ٩٩:

«وآداب الدعاء كثيرة سنذكرها إن شاء الله تعالى عند كل دعاء ما يليق به، ومن أراد الاستيفاء فليرجع إلى المقدمة التي ذكرناها في كتاب برأسه».

وقال عنه ولده العلامة في الفرائد الطريفة ص ٥:

«فشرع في شرحين بلغة العرب والفرس لتعمّ المنافع... فكتب على دعوات قليلة منها شرحين شافين».

وقد طبع بتصحيحنا في سلسلة الشروح والحواشي على الصحيفة السجادية وهو مشتمل على المقدمة المذكورة فقط.

٣١. شرح خطبة البيان

ذكره المؤلف في كتابه هذا (ص ١٢٣) وهو شرح فارسي مبسوط على خطبة البيان لم يتم. ألفه باسم شاه عباس الثاني الصفوي، طبع بتحقيق صديقنا المحقق جوياء جهانبخش في ميراث حوزة اصفهان، ج ٥، ص ٤٩ - ٣٢٩.

٣٢. شرح خطبة متقين (همام) بالفارسية

طبع بتحقيق صديقنا المحقق المدقق جوياء جهانبخش مرة في ميراث حوزة اصفهان، ج ٢، ص ١٢٩ - ٢٣٨، سنة ١٣٨٤ هـ. ش وأخرى مستقلاً بإصدار انتشارات أساطير، سنة ١٣٨٥ هـ. ش.

٣٣. شرح الزيارة الجامعة

ذكره في الروضات ٢: ١١٩ وقال في الذريعة ١٣: ٣٠٥: حكى ذلك عن مرآة الأحوال والظاهر أنه شرح مستقل. ويحتمل أنه أراد ما هو مندرج في شرح الفقيه الفارسي.

٣٤. شرح الصحيفة السجادية

وهو كتابنا هذا وسيأتي الكلام عنه.

٣٥. طبقات الرواة

ذكره في الذريعة ١٠: ١٠١.

٣٦. لمعات شاهنشاهی

ذكره المؤلف في آخر رسالة شرايط أهل ذمه حيث قال: «بر این اختصار شد و تفصیلش بر وجه کمال در لوامع صاحبقرانی است و بر وجه وسط در لمعات شاهنشاهی است»^١.

٣٧. کتاب في تفصيل مناماته العجبية وطيوفه الصادقة

ذكره في الروضات ٢: ١٢٠ وقال: لعلّه من جملة شرحه على مَشِيخَةِ الفقيه فإنّه متضمّن لذلك.

٣٨. لوامع صاحبقراني

شرح فارسي على كتاب من لا يحضره الفقيه آلفه بطلب شاه عباس الثاني الصفوي ولذا جعله باسمه كما صرّح بذلك في مقدّمة اللوامع^٢، خرج منه إلى آخر باب الفروض على الجوارح من كتاب الحجّ. وفرغ منه في شهر شوال سنة ١٠٦٦.

طبع طبعة حجرية في مجلّدين، ومنه طبع في ثمان مجلّدات من دون مقابلة نسخة وتخریج قول وحديث!

٣٩. المسؤولات

في جواب مسائل كلب علي البروجردی والفقهية والعرفانية ودونها البروجردی في سنة ١٠٥٧ طبع في ميراث اسلامي ايران، ج ٣، ص ٦٨٥ - ٧٠٧.

١. ميراث اسلامي ايران ٣: ٧١٥.

٢. انظر أيضاً خلد برين (ايران در زمان شاه صفی وشاه عباس دوم) لواله القزويني (ت ٩٨٨ - ...)، ص ٥٣٦ - ٥٣٧، جهان آرای عباسی، ص ٥٧٠ - ٥٧١ وعباسنامه، ص ١٨٤ لوحید القزويني (١١٠٥ - ١١١٢).



٤٠. مستند السالكين

وقد تقدّم أنّ تشويق السالكين مختصر منه.

٤١. مناسك الحج بالفارسية

فرغ منه في ٢٣ رمضان ١٠٤١. منه نسخة في المرعشية برقم ١٥، ٦٧ گ
[الفهرست ١: ٢٧] ونسخة في مكتبة العلامة الطباطبائي بشيراز برقم ١٥٧، ق ١١
[نسخه پژوهی ٢: ٢٢٩].

شذرات من آراءه

كيف تحصل الشكوك وكيف ترتفع؟

قال قدس الله نفسه الزكية عند شرح قوله ﷺ: «والحمد لله على ما عرفنا من نفسه»:

وأنت تعرف من نفسك أنّ ما تعتقده من وجود الله ونبوة النبي وإمامة الأئمة
صلوات الله عليهم لم يكن له وقت أن تقول: إنك في ذلك الوقت عرفتهم ولم
يلتق ذلك إليك فاضل، بل يظهر لك بالتأمل أنّ ذلك كان من الله تبارك وتعالى،
والعوامّ لما لم يغيروا تلك المعرفة، لم يحصل لهم شكّ أصلاً، والطلبة لما
أرادوا أن يكون معرفتهم من كتب المتكلمين وإلقاء شبهاتهم ودفعها تغيّر
تلك المعرفة، والغالب عليهم الشكّ أو الظنّ الضعيف، وكثير منهم يقعون في
الكفر والإلحاد؛ فإنّ حصول الشبهة بأدنى شيء، ودفعها لا يتيسّر بخمسين
برهاناً كما هو الظاهر عند الأكثر.

والذي يظهر من دأب الأنبياء خصوصاً سيّد المرسلين وعترته الطاهرين
صلوات الله عليهم أن كانوا يأمرّون بالشهادتين، وكانوا يشتغلون بالعبادة
والمجاهدة حتّى يفتح الله على قلوبهم أبواب معرفته ومحبته، ويصير
المعارف عندهم من أجلى البديهيّات، وهذا المعنى ظاهر لمن تتبّع آثارهم.
ولو كان يحصل لهم شكّ نادراً، كانوا يشتغلون بالدعاء والتضرّع والاستكانة
حتّى يرفع الله تعالى ذلك عنهم، ولكنّ الشياطين أفسدوا على العالمين

دينهم الذي ارتضى لهم، واشتغل أكثرهم بكتب أهل الضلال، وتركوا آثار سيد المرسلين والأنمة الطاهرين صلوات الله عليهم، ولكن الله تبارك وتعالى وفقنا لنشر آثارهم (ص) والحمد لله رب العالمين على اشتغال أكثرهم الآن بالأحاديث، والمرجو من الله تعالى أن يرتفع كتب الضلال بالكلية. (ص ١٣٩ - ١٤٠)

تجرّد النفس

ويظهر من الأخبار الكثيرة تجرّد النفس وإن احتمل أن يكون جسماً لطيفاً كالملائكة لكنّه بعيد. (ص ١٥١)

وجود الملائكة وانتقاده عن بعض الحكماء

قال في أول شرح الدعاء الثالث:

واعلم أنّ الملبّين قاطبةً مجمعون على وجود الملائكة، والقرآن المجيد مشحون بذكرهم، والأخبار المتواترة من الخاصة والعامة دالة على وجودهم، وإنكارهم كفر بلا مزية لكنّ الحكماء لا يثبتون ما لا يدلّ الدليل العقلي على وجوده، وذكروا العقول والنفوس، وأثبتوها بدلائل لا تخلوا من مناقشات كما هي مذكورة في مظانّها، ولما رأى طائفة من المسلمين أنّهم لم يثبتوها، أولوا الآيات والأخبار لتكون مطابقة لما ذكره الحكماء، ولم يتفطنوا أنّ ذلك تكذيب للرسول، وتصديق للحكماء مع أنّهم لم يذكروا دليلاً على نفيهم ليلزم تأويل النصوص بما يتضمّن إنكارها، والذي يظهر من قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولِي أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ ومن الأخبار المتواترة أنّ منهم أجسام لطيفة، ويظهر أنّ منهم روحانيين بأن يكونوا مجردات، أو أُلطف من سائرهم، ولو تمّ الدليل على وجود المجردات، فلا يستبعد أن يكون طائفة من الملائكة كذلك، ونحن في ذلك من المتوقّفين، والمناسب للإيمان إبقاء الظواهر بحالها. (ص ٢٢٢ - ٢٢٣)



تجرّد بعض الملائكة

قال عند شرح قوله ﷺ: «فصلّ عليهم وعلى الروحانيين من ملائكتك» :

ويمكن أن تكون تلك الملائكة من المجرّدات وأكثر المتكلّمين على نفى التجرّد من غيره تعالى بل أكثرهم على نفى التجرّد منه تعالى أيضاً، فإنّ الحنابلة وأكثر الشافعية على التجسّم، وكثير منهم متوقّفون، لتعارض العقل والنقل، وقالوا: إنّ النقل يدلّ على التجسّم، بل كذبوا؛ لأنّ قوله: ﴿ليس كمثل شيء﴾، و﴿لا يُحِيطُونَ بِهِ علماً﴾ و﴿ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ وأمثالها من الآيات تدلّ على نفى التجسّم، نعم، ورد بعض الآيات على الإطلاقات الشائعة المجازية، وإذا تعارض العقل القطعي والنقل، وجب تأويل النقل، أو طرحه إن لم يمكن الجمع، والحقّ أنّ الظواهر الدالة على وجود المجرّدات كثيرة، ولم يدلّ دليل على اختصاصه بالله تعالى، وكذا لم يدلّ دليل على أنّ السماوات متّصلة ليست بينهما فرجة حتّى يقال بتجرّد جميع الملائكة كجماعة من الحكماء والرياضيين، والأخبار الدالة على الفاصلة بينها كثيرة بل متواترة، نعم الحكيم يقول: لا نقول بما لم يدلّ الدليل العقلي على وجوده في الفلكيات ولا تنفيها أيضاً، كما أنّهم يقولون: لا نعلم المعاد الجسماني من طريق العقل ولا تنفيه، فإنّ الأنبياء قالوا به قاطبة، ودلّ البراهين والمعجزات على صدقهم، فوجب الحكم به. (ص ٢٦٠)

الاستعارة و...

ولا يخفى الاستعارة والتخييل والترشيح في أكثر الجمل، ولا تشتغل بذكرها؛ لوجودها مع سائر الاستعارات والتمثيلات في أشعار أخس الشعراء، وليس حسن الدعاء الكامل فيها بل لتضمّنها المعارف الإلهية والعلوم اللدنية والفيوض المحمّدية والإفاضات العلوية الظاهرة لكلّ من له أدنى مسكة.

(ص ٢٦٥-٢٦٦)



إلغاء الظواهر

قال ﷺ عند شرح قوله ﷺ: «والذي بصوت زجره يمسح زجل الرعود...»:

فإِنَّكَ إِنَّاكَ أَنْ تَلْقَى الظواهر بمزخرفات الكفرة، والآيات والأخبار الصحيحة دالة على أَنَّ الجميع من تقدير وتدبير القدير الحكيم، ويشهد له التجارب من الدعوات للاستسقاء من الأنبياء والأوصياء صلوات الله عليهم، والحمد لله رب العالمين أَنْ تَقْبَلَ الله في هذه السنين دعوات المؤمنين للمطر والبرد، ففي كُلِّ جمعة دعوا الله تعالى لأَيِّ شَيْءٍ أَرَادُوا مَا مَضَتْ الجمعة بلا استجابة الدعاء ولو كان موجباً وكان من الطبائع لَمَا تَخَلَّفَ ولم يحصل على خلاف العادات، والاتفاق لا يكون دائماً بالبدية. (ص ٢٦٨)

ملحقات الصحيفة

الدعوات التي ألحقها الشهيد ﷺ بها غير مناسبة بفصاحة الصحيفة، فإنَّ الخمسة عشر مناجاة التي ألحقها بها وإن كانت قريبة منها فيها لكنَّها بعيدة من أسلوبها. (ص ٩٠)

منازل السائرين

أورد في شرح قوله ﷺ: «ثُمَّ سَلَكَ بِهِمْ طَرِيقَ إِرَادَتِهِ وَبَعَثَهُمْ فِي سَبِيلِ مَحَبَّتِهِ» منازل السائرين إلى الله تعالى واقتبس هذه المطالب من شرح منازل السائرين لعبد الرزاق القاساني وأضاف إليها فوائد ولطائف. (ص ١٢٤ - ١٣٠).

كتابنا هذا: شرح الصحيفة السجّادية

قال عنه ولده العلامة محمد باقر المجلسي قدس الله نفسه الزكية في الفوائد الطريفة في شرح الصحيفة الشريفة، ص ٥:



تصدى والدي العلامة قدس الله رمسه ونور ضريحه لتصحيحها [أي الصحيفة]
وترويجها وإيضاح أسرارها وإفصاح أنوارها نحواً من خمسين سنة.
فكان في كل سنة يكرّر مدارستها وممارستها حتى تكثرت النسخ المصححة
المضبوطة منها في جميع البلاد ونواحيها، بل لم تكن داراً إلا وفيها نسخ
عديدة، بعد ما لا يكاد يوجد في بلدة واحدة منها، وكانت هذه رشة من
رشحات سحاب فوائده وإفاضاته، وجدولاً من أنهار بحار عوائده وإفاداته.
ولعمري لقد أحيا مزارع الحكمة حتى جرت أنهارها، وغرس في قلوب
المؤمنين أشجار المعرفة حتى أينعت ثمارها.

فلما كان أو ان مشييه، وحن له لقاء حبيبه أراد أن يكتب عليها شرحاً يوضح
غوامض أسرارها، ويكشف عن خبايا أستارها.
فشرع في شرحين بلغة العرب والفرس، لتعمّ المنافع وتشمل الفوائد؛ إذ
كانت همته قدس الله سوره مقصورة على بسط الموائد ونشر العوائد، لكل غائب
وشاهد.

فكتب على دعوات قليلة شرحين شافيين، أدرج فيهما من كنوز المعارف
الإلهية، ودرر الحقائق الربانية، ما لا يكاد يوجد مثلاً في الكتب والرسائل،
ولا يدرك إلا بالهامه تعالى لا بالبراهين والدلائل، فلم يمهله الأجل لإتمامهما،
وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامهما، فمضى إلى عفو الله وغفرانه ورفع الله
إلى فسح جنانه.

وكان قدس الله روحه كثيراً ما يوصيني بإتمام مؤلفاته وإكمال مصنفاته، فأردت
أن أتمم شرحيه، جارباً على ما جرى فيهما من البسط في البيان بحسب
الطاقة والإمكان.

قال عنه المؤلف في المقدمة:

ولما كنت في عفوان الشباب طالباً للقرب من الله تبارك وتعالى بالرياضات
العظيمة والمجاهدات الشاقة، هداني الله تبارك وتعالى إليها بوعد الذي لا



خلف له ﴿والذين جاهدُوا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾^١ بأن تشرفت في الرؤيا الصادقة بخدمة خاتم الأوصياء، ونور الأولياء ثاني عشر خلفاء الله المهدي صلوات الله عليه، وسألت منه (ص) مسائل قد أشكلت علي فأجابها (ص)، ثم سألت منه (ص) كتاباً أعمل به، فأشار إليّ أن أذهب إلى رجل من أمانته (ص) وقال: «إني أودعته إياها لك».

فلما ذهبت إليه وأخذت منه وفتحته كان الصحيفة الكاملة ولم تكن في هذه البلاد إلا نادرة، والحمد لله رب العالمين على أنه انتشرت هذه العطية العظمى في العالمين، وانتفع بها الخلائق في الآفاق أجمعين، واشتغلت بعد الرؤيا بقراءتها وتلاوتها والتضرع والبكاء في آناء الليل وأطراف النهار، وأردت أن أشرحها بالفارسية لانتفاع العوام، وكتبت مقدمة في فضل الدعاء وآدابه وشروطه، وذكرت فيها الأخبار عن سيد الأبرار والأنمة الأطهار (ص) إلى أن فرغت منها.

ثم أشير إليّ في الرؤيا إلى هداية الخلائق، ونشر العلوم الدينية من أحاديث الأنمة المرضية (ص) والحمد لله رب العالمين على أن أنتشر الأخبار في جميع الأقطار.

ثم أشير إليّ من حضرة سيد المرسلين (ص) أن أشرح أحاديث أهل البيت (ص)، فالحمد لله على إتمامه، فإنه صار وافياً كافياً شاملاً لجميع العلوم الدينية. ثم أشير إليّ في السعي إلى ما كنت أردته سابقاً، وتأخر للعوائق الكثيرة، فالمرجو منه تعالى أن يوفقني للسداد، وأن يسهل وصولي إلى المراد، بمحمد وآله الأشهاد الأمجاد، صلوات الله عليهم إلى يوم التناد.

وقال ولي قلي شاملو في قصص الخاقاني ج ٢، ص ٣٨:

از جمله مصنفات مشهور آن متقی حاشیه بر صحیفه کامله خالی از تطویل و اکثار.



وهذا الشرح كما تقدّم لم يتمّ وقد خرج من الشرح بقلمه الشريف إلى قوله: «والقوام على خزائن الرياح، والموكّلين بالجبّال فلا تزول».

النسخة المعتمدة

اعتمدنا في تصحيحنا على نسخة مكتبة جامعة طهران برقم ١٨٤٩، وهي بخط مؤلفه محمّد تقي المجلسي رحمته الله، حصلنا على مصوّرتها بمساعدة صديقنا الشفيق الدكتور فتح الله نجارزادگان وبما أنّ مصوّة النسخة في بعض المواضع فيها بياض قابل النسخة المصوّرة مع الأصل وكتب دامت توفيقاته مواضع البياض. ونشكر أيضاً فضيلة الأستاذ البارع الشيخ نعمة الله الجليلي حيث راجع عملي، وكذلك نشكر صديقي الفاضل الشيخ ناصر نوروزي حيث ساعدني في المقابلة الثانية فلله درّهم وعليه شكرهم.

وكتب علي الفاضلي

بمدينة قم المقدّسة في يوم ميلاد أمير المؤمنين عليه السلام

في سنة ١٤٢٩ هـ. ق الموافق لـ ٢٦ تير ١٣٨٧ هـ. ش



نموذج مصورة المخطوطة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الدعاء معراجاً لارتقاء السالكين من حضيض النقائص إلى أوج الكمالات، وسلماً يعرج به العابدون إلى أعلى الدرجات، ومفتاحاً يفتح به الداعون أبواب المراتد، ووسيلة لمؤانسة العارفين بخالق الأرضين والسموات، وذريعة لمناجاة المحبين ومغاناتهم قاضي الحاجات، وسبباً لمكاملة الواصلين مع واهب العطيات، والصلاة على أفضل الهادين إلى معطي الأُمْنِيَّات، وأشرف الشافعين لذنوب العالمين في العرصات، محمّد وعترته الذين أذهب الله عنهم الرجس والشكوك والشبهات، وطهّرهم تطهيراً من الخطايا والذنوب والسيئات.

وبعد، فيقول أحوج المربوبين إلى رحمة الوهاب الغنيّ محمّد تقّي بن مجلسي الإصفهاني النطنزي العاملي: إنّه لما كان من العطايا العظيمة من الله تبارك وتعالى لشيعته إمام الأولياء وسيد الأصفياء وخير النجباء بعد أشرف الأنبياء، أمير المؤمنين، ووارث علوم الأنبياء والمرسلين، وحافظ أسرار ربّ العالمين، عليّ بن أبي طالب سيد الوصيّين (ص) أن هداهم إلى أبواب مدينة علوم ربّ العالمين، والجامعين لأخلاق خالق الخلائق أجمعين، والمستجمعين لكمالات النبيّين والصّدّيقين، وخلفاء الله على البريّة أكتعين، الأنّمة الأصفياء النجباء المعصومين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

ثمّ إلى علومهم وحقائقهم ومعارفهم وكمالاتهم وحالاتهم ودرجاتهم وولاياتهم وإمامتهم بالأخبار المتواترة عن سيد المرسلين (ص)، ومن أعظم المواهب هدايتهم إلى الصحيفة الكاملة الواردة من الله تبارك وتعالى على لسان كلام الله الناطق، ونور الله الصادق، محقّق الحقائق، ومظهر الدقائق، إمام العارفين، وقبله الزاهدين، وسيد الساجدين عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب سلام الله عليهم أجمعين فإنّها بذاتها

شاهدة على أنها من الله تبارك وتعالى باشتمالها على المعارف الإلهية، والحقائق المصطفوية، والأسرار المرتضوية، والمكاشفات الحسنية، والمشاهدات الحسينية، بل هو البحر الزاخر الذي لا ينزح ماؤه، والسحاب الماطر الذي لا ينقطع مواده، ولا يبلغ وصف الواصفين أدنى أداني فضائلها، ولا يصل أيدي الحامدين إلى أقلّ مراتب فواضلها، فأين للسها عن مدح الشمس؟ وأين للخفّاش من حمد الشارق؟ والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

ولمّا كنت في عنفوان الشباب طالباً للقرب من الله تبارك وتعالى بالرياضات العظيمة والمجاهدات الشاقة، هداني الله تبارك وتعالى إليها بوعده الذي لا خلف له ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾^١ بأن تشرفت في الرؤيا الصادقة بخدمة خاتم الأوصياء، ونور الأولياء ثاني عشر خلفاء الله المهديّ صلوات الله عليه، وسألت منه (ص) مسائل قد أشكلت عليّ فأجابها (ص)، ثم سألت منه (ص) كتاباً أعمل به، فأشار إليّ أن أذهب إلى رجل من أمانته (ص) وقال: «إني أودعته إياها لك».

فلمّا ذهبت إليه وأخذت منه وفتحته كان الصحيفة الكاملة ولم تكن في هذه البلاد إلاّ نادرة، والحمد لله ربّ العالمين على أنّه انتشرت هذه العطية العظمى في العالمين، وانتفع بها الخلائق في الآفاق أجمعين، واشتغلت بعد الرؤيا بقراءتها وتلاوتها والتضرّع والبكاء في آناء الليل وأطراف النهار، وأردت أن أشرحها بالفارسيّة لانتفاع العوام، وكتبت مقدّمة في فضل الدعاء وآدابه وشروطه، وذكرت فيها الأخبار عن سيّد الأبرار والأئمّة الأطهار (ص) إلى أن فرغت منها^٢.

ثمّ أشير إليّ في الرؤيا إلى هداية الخلائق، ونشر العلوم الدينية من أحاديث الأئمّة

١. العنكبوت (٢٩): ٦٩.

٢. وهو رياض المؤمنين وحادائق المتّقين وطبع بتصحيحنا في سلسلة الحواشي والشروح على الصحيفة السجّادية.



المرضية(ص)، والحمد لله ربّ العالمين على أن أنتشر الأخبار في جميع الأقطار.
ثمّ أُشِيرَ إِلَيَّ من حضرة سيّد المرسلين(ص) أن أشرح أحاديث أهل البيت(ص)،
فالحمد لله على إتمامه، فإنّه صار وافياً كافياً شاملاً لجميع العلوم الدينيّة.
ثمّ أُشِيرَ إِلَيَّ في السعي إلى ما كنت أردته سابقاً، وتأخّر للعوائق الكثيرة، فالمرجوّ
منه تعالى أن يوفّقني للسداد، وأن يسهّل وصولي إلى المراد، بمحمّد وآله الأشهاد
الأمجاد، صلوات الله عليهم إلى يوم التناد.

واعلم أنّه ذكر جماعة من الفضلاء الأخيار منهم الشيخ الجليل محمّد بن عليّ بن
شهر آشوب المازندراني في كتاب معالم المعالم^١ أنّ الصحيفة السجّاديّة ملقّبة بزبور آل
محمّد وإنجيل أهل البيت كما أنّ الكتابين السماويّين جريا على لساني النبيّين داوود
وعيسى ابن مريم(ص) كذلك الصحيفة جرت من الله تعالى على لسان
سيّد الساجدين(ص).

ويمكن ذلك لوجوه: منها لما ورد في الأخبار الكثيرة عن النبيّ والأنبياء
المهديّة(ص): «أنّه من أخلص لله أربعين صباحاً، فتح الله تعالى ينابيع الحكمة من قلبه
على لسانه»^٢ وهذا ممكن من العوامّ فكيف بأخصّ الخواص.

١. معالم العلماء ٨٤٧/١٦٠ و١٦٦/٨٨٦.

٢. عيون أخبار الرضا ٢: ٧٤، باب ٣١، ح ٣٢١: عدّة الداعي ٢١٨: بحار الأنوار ٦٧: ٢٤٢ / ١٠ عن العيون و
٢٥ / ٢٤٩ عن عدّة الداعي: مصنف ابن أبي شيبة ٨: ١٣١ / ٤٣: مسند الشهاب ١: ٢٨٥ / ٤٦٦: الموضوعات
لابن الجوزي ٣: ١٤٤ - ١٤٥: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١١: ٢١٣: الدرر المنثور ١: ٣٤٩ - ٣٥٠ و٢:
٢٣٧: كنز العمال ٣: ٢٤ / ٥٢٧١: كشف الخفاء ٢: ٢٢٤ / ٢٣٦١.

وروى الكليني في الكافي ٢: ١٦، باب الإخلاص، ح ٦ وعنه في بحار الأنوار ٦٧: ٢٤٠ / ٨ بإسناده عن السندي
عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما أخلص العبد الإيمان بالله عزّ وجلّ أربعين يوماً - أو قال: ما أجمل عبدٌ ذكر الله عزّ وجلّ
أربعين يوماً - إلّا زهّد الله عزّ وجلّ في الدنيا، وبصّره داءها ودواءها فأثبت الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه، ثمّ
تلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِبَلَّ سِينَالَهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمَفْتَرِينَ﴾
فلا ترى صاحب بدعة إلّا ذليلاً ومفترياً على الله عزّ وجلّ وعلى رسوله عليه السلام وعلى أهل بيته صلوات الله عليهم
إلّا ذليلاً.



ومنها لما روى في الأخبار الصحيحة عن سيّد البرية (ص) من طرق العامّة والخاصّة أنّه قال الله تعالى: «ما يتقرّب إليّ عبد من عبادي بشيء أحبّ إليّ ممّا افترضت عليه، وإنّه ليتقرّب إليّ بالنافلة حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ولسانه الذي ينطق به، ويده التي يبطش بها»^١. وفي بعضها بزيادة قوله تعالى: «فبي يسمع، وببي يبصر، وببي ينطق، وببي يبطش»^٢ وهذا المعنى ممكن من أولياء الله تعالى على ما ذكره العامّة والخاصّة فكيف يستبعد من رئيسهم وسيّدهم لكن الكيفية مجهولة وليس ذلك بالحلول والاتحاد بل بارتباط للعبد من ربّه جلّ وعزّ وإمّا لكونه (ص) بمنزلة الشجرة المتكلّمة مع موسى (ص) بقولها: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾^٣ فإنّه لا شكّ في كونه تعالى متكلّماً ولا [شكّ] في أنّه ليس بمحلّ الحوادث فكلامه تعالى بخلقه الحروف في الأشياء، فإذا أمكن خلقه في الهواء فكيف لا يمكن خلقه في سيّد الأصفياء، ولوجوه آخر لا يصل إليه العقول، وإنّما يدرك بعد الشهود والوصول، جعلنا الله وإياكم من أهلها.

١. المحاسن ٢٩١ / ٤٤٣: كتاب المؤمن ٣٢ / ٦١ و٦٢: الكافي ٢ / ٣٥٢ و٨٧: علل الشرائع ١٢، باب ٩، ح ٧؛ كتاب التوحيد ٣٩٩ - ٤٠٠، باب ٦٢، ح ١؛ عوالي اللآلي ٤ / ١٠٣ و١٥٢: وسائل الشيعة ٤: ٧٢، باب ١٧، ح ٦؛ بحار الأنوار ٦٧: ٢٢ / ٢١ و٧٢: ١٥٥ / ٢٥ و٨٤ / ٣١ و١٥: مستدرك الوسائل ٣: ٥٨، باب ١٦، ح ٩٨؛ صحيح البخاري ٧: ١٩٠؛ مسند أبي يعلى ١٢: ٥٢٠ / ٧٠٨٧: السنن الكبرى للبيهقي ٣: ٣٤٦ و١٠: ٢١٩؛ صحيح ابن حبان ٢: ٥٨؛ المعجم الأوسط ٩: ١٣٩؛ المعجم الكبير ٨: ٢٠٦ و٢٢١ - ٢٢٢: كتاب الأربعين الصغرى - للبيهقي ٧٥ - ٧٦: ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ٣: ١٢٣ في ترجمة أبي الحسن عليّ بن أحمد: تاريخ مدينة دمشق ٧: ٤٧٤ / ٩٥ ترجمة إبراهيم بن أبي كريمة الصيداوي و٣٧: ٢٧٧ / ٤٣٥٠ ترجمة عبد الواحد بن ميمون: تهذيب الكمال ٢٦: ٩٧؛ كنز العمال ١: ٢٢٩ - ١١٥٥ و١١٥٨ و١١٦ و٣٨٩ و١٦٨٠ و٧٠: ٧٧٠ و٢١٣٢٧ مع اختلاف وزيادة في أكثرها. وسيأتي في ص ١٢١، وإشارة في ص ٢٥٢.

٢. بحار الأنوار ٢٠٧: ٥؛ فتح الباري ٨: ٢٩٥؛ تفسير ابن كثير ٢: ٦٠١.

٣. القصص (٢٨): ٣٠.



حدثنا.....

(حدثنا) المتكلم بهذا إما الشيخ الفاضل الضابط البارع عميد الرؤساء هبة الله بن حامد بن أحمد بن أيوب رحمته الله^١ كما يظهر من خطّ الشهيد في نقله على ظهر صحيفته صورة إجازة عميد الرؤساء للسيد العالم جلال الدين أبي جعفر القاسم ابن مَعِيَّة الحسني الديباجي فإنه أجازه عن السيد الأجل، ويظهر من مواضع لحواشي المصباح^٢ للكفعمي، ومن خطّ الشيخ علي بن أحمد السديد بنقل الشيخ السعيد الشهيد رحمته الله أن المتكلم به علي بن السكون، ولا منع في الجمع كما سنذكره.

واعلم أن المقرّر عند المحدثين أنه إذا قرأ^٣ الشيخ كتاباً على جماعة وسمع الكلّ منه، فكلّ واحد منهم إذا أراد أن يروي عنه يقول: حدثنا، أي لم أكن عند السماع وحدي بل كنت مع جماعة بخلاف «حدثني» فإنه يقول ذلك إذا كان وحده، ولو كان بغير قراءة الشيخ على التلميذ سواء كان بقراءة التلميذ على الشيخ، أو تلميذ آخر على الشيخ وهو يسمع، أو بقراءة الشيخ عليهم، أو عليه حديثاً من أول الكتاب، وحديثاً من وسطه، وحديثاً من آخره كما يدلّ عليه صحيحة ابن سنان عن الصادق (ص) فيقول إذا كانت جماعة: أخبرنا الشيخ، وإذا كان وحده أخبرني، أو أنبأنا وأنبأني.

١. انظر عنه معجم الأدباء ١٩: ٢٦٤ / ١٠١: الوافي بالوفيات ٢٧: ١٠٧: بحار الأنوار ١٠٤: ٢٦ و ٣٠: ١٠٥ و ١٥٨: ١٠٦ و ٢٧: ١٠٧ و ٧١: ٨١ و ١٦٢: بغية الوعاة ٢: ٣٢٢ / ٢٠٨٨: أمل الآمل ٢: ٣٤٢ / ١٠٥٣: رياض العلماء ٥: ٣٠٨: خاتمة المستدرک ٣: ٤٨: تراجم الرجال ٢: ٨٦٠: معجم المؤلفين ١٣: ١٣٦: الكنى والألقاب ٢: ٤٨٦: الذريعة ١: ٢٦٢ و ٣٦٣ و ٥٣٤ و ١٨: ٨٥: الذكرى ٨٨: جامع المقاصد ١: ٢٢٠: روض الجنان ٢٦: مدارك الأحكام ١: ٢٢٠: الحبل المتين ١٨ و ٢٠: مشرق الشمسين ٢٨٤: ذخيرة المعاد ٣٣: مشارق الشمس ١٢٠: الحداثئ الناضرة ٢: ٢٩٧.

٢. انظر المصباح (جنت الأمان الواقية) ٤٦٢ و ٦٦٦ و ٦٧٠ و ٦٧٥ و ٦٧٩ و ٦٨٢ و ٦٩٠.

٣. في النسخة: أقرأ.



وإذا كانت الإجازة بالمناولة بأن يعطيه الشيخ كتاباً ويقول له: ارو عني هذا الكتاب عن شيخي، أو يجيزه بالإجازة بالمعنى الأخص بأن يقول له: أجزت لك أن تروي عني الكتاب الفلاني، أو كل كتب الأحاديث بدون أن يقرأ الشيخ عليه، أو يقرأ هو، أو غيره على الشيخ وهو يسمع، وبدون مناولة الكتاب فيقول في صورتين: أخبرنا أو أخبرني الشيخ مناولة أو إجازة، أو أنبأنا وأنبأني على قلّة، وكذا إذا وجد حديثاً، أو كتاباً بخطّ شيخ يعلم عادة أنّه خطّه، فيقول: وجدت بخطّه هذا الخبر، ويسمّى ذلك بالوجادة، فهذه سبعة طرق للإجازة.

والمشهور بين الأصحاب أنّه لا يجوز نقل الحديث إلّا بأحد الطرق السبعة، هذا إذا لم يكن الكتاب من المتواترات مثل الكتب الأربعة للمحمّدين الثلاثة رضي الله تعالى عنهم، ومثل الصحيفة الكاملة عن الشيخ الطوسي وابن إدريس وابن السكون أو عميد الرؤساء، ومثل الكتب المشهورة المتواترة عن مصنفها كقواعد العلامة، فإنّ الأظهر أنّه لا يحتاج حينئذٍ إلى الإجازة؛ لأنّ الغرض من الإجازة إمّا العلم، أو الظنّ المتأخّم للعلم بأنّ الكتاب من مصنّفه، أو راويه، ومع حصول العلم لا يحتاج إلى علم آخر، أو ليعلم أنّ مصنّفه أو راويه راض بالنقل عنه، ولا شكّ في أنّ كلّ من يصنّف كتاباً فهو راض بالنقل عنه، لكنّ الأحوط أن يكون بالإجازة تأسيساً بالسلف والخلف ولنقل الإجماع مطلقاً.

ويمكن أن يكون له حكمة مخفية، ولا شكّ في حسنه تيمناً وتبركاً، ولئلا يكون شبيهاً بالمرسل سيّما في كتب الأخبار.

فلا بأس حينئذٍ بأن نذكر بعض طرقنا إلى المشايخ الناقلين للصحيفة وإن كانت إجازتنا أرفع الإجازات وأقواها، فإنّها كانت بعنوان المناولة من المعصوم (ص) [بسبب] الرؤيا التي ظهرت آثارها بحيث صارت معلومة أنّه كان من الصاحب (ص) وهو يروي عن المعصومين عن سيّد الساجدين صلوات الله عليهم أجمعين، ونرويهما أيضاً بالمناولة عن



شيخنا بهاء الدين محمد عليه السلام لصحيفته التي كانت بخط جد أبيه شمس الدين محمد العاملي صاحب الكرامات بشهادة الشهيد الثاني عليه السلام في إجازته الكبيرة للحسين بن عبد الصمد، وشهادة شيخنا بهاء الدين محمد عليه السلام أيضاً، ونقل هو من خط شيخنا الشهيد عليه السلام، ونقل هو من خط الشيخ الأجلّ سيد الدين أحمد بن السديد، ونقل هو من خط السيد الأجلّ وقوبل مع خط الفاضل الأعظم محمد بن إدريس الحلّي، وشهادته على أنّها من المعصوم مع أنّه كان لا يعمل بأخبار الآحاد، والظاهر أنّها كانت متواترة عنده، وكذا ما ذكره شيخ الطائفة من دعوات الصحيفة في مصباحه، وشهادته على أنّها من الإمام (ص).

وأما بعنوان الإجازة المتعارفة فأخبرنا بها جماعة من الأصحاب منهم الشيخ الأعظم بل الوالد المعظم شيخ الإسلام والمسلمين بهاء الملة والحقّ والدين محمد بقرأة السيّد الأجلّ الأمير ذي الفقار الحسيني عليه ونحن نسمع، عن أبيه العلامة شيخ الإسلام الحسين بن عبد الصمد بن الشيخ الأجلّ البدل شمس الدين محمد صاحب الكرامات الحارثي الهمداني العاملي، عن شيخ علمائنا المتأخّرين زين الملة والحقّ والدين الشهير بابن الحجة والشهيد الثاني أعلى الله درجته كما شرف خاتمته، عن شيخ فضلائنا المدقّقين مروج مذهب الأئمة المعصومين نور الدين عليّ بن عبد العالي رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

(ح): وأخبرنا بها الشيخ الأجلّ الأعظم والوالد الأفخم العالم الزاهد البدل عبد الله بن الحسين الشستري رضي الله تعالى عنه عن الشيخ الأجلّ نعمة الله ابن الشيخ الأجلّ أفضل علمائنا المتأخّرين - لشهادة الشيخ زين الدين^١ - الشيخ شمس الدين محمد بن خاتون

١. هنا وقعت زيادة كلمة «ابن» وذلك لاستدراكه قوله: «ابن الشيخ الأجلّ... زين الدين» في هامش نسخته وفات منه عليه السلام حذف «ابن» انظر أيضاً بحار الأنوار ١٠٧: ٧٨.



العالمي، عن الشيخ نور الدين علي بن عبد العالي، وعن جماعة من الأصحاب، عن جدّي المعظم الثقة الثقة الفقيه المحدث مولانا درويش محمد ابن الشيخ العالم الزاهد البذل صاحب الكرامات الحسن الإصفهاني النطنزي العالمي، وعن زوج عمّي الشيخ العالم الزاهد العابد جابر بن عبد الله العالمي جميعاً عن الشيخ نور الدين علي بن عبد العالي.

(ح): وعن جماعة من الفضلاء الأخيار منهم: الشيخ بهاء الدين محمد، والعلامة الفهامة القاضي معزّ الدين محمد، والشيخ يونس الجزائري، عن العلامة الفهامة الشيخ عبد العالي، عن أبيه الشيخ نور الدين علي بن عبد العالي، عن الشيخ العلامة نور الدين علي بن هلال الجزائري، عن جمال العارفين الشيخ أحمد ابن فهد الحلّي، عن الشيخ زين الدين علي ابن الخازن الحائري، عن شيخ علمائنا المحققين المدققين الشهيد السعيد محمد بن مكّي رضي الله تعالى عنهم.

(ح): وعن الشيخ نور الدين علي، عن الشيخ شمس الدين محمد بن أحمد الشهير بابن المؤذن ابن عمّ الشهيد، عن الشيخ الأجلّ ضياء الدين علي، عن أبيه الشهيد. (ح): وعن ابن عمّ الشهيد، عن الشيخ عزّ الدين المعروف بابن العشرة، عن الشيخ أحمد ابن فهد، عن علي ابن الخازن، عن الشهيد عليه السلام.

(ح): وعن ابن العشرة، عن الشيخ محمد بن نجدة الشهير بابن عبد العالي، عن الشهيد عليه السلام.

(ح): وعن ابن المؤذن، عن الشيخ أبي القاسم علي بن طي، عن الشيخ شمس الدين العريضي، عن السيّد حسن بن أيوب الشهير بابن نجم الدين ابن الأعرج الحسيني، عن الشهيد عليه السلام.



(ح) : وعن ابن المؤذن، عن السيّد عليّ بن دقماق الحسني، عن الشيخ شمس الدين محمّد بن شجاع القطان، عن الشيخ أبي عبدالله المقداد، عن الشهيد رضي الله عنهم، عن جماعة كثيرة من الفضلاء الأبرار منهم: السيّد الجليل عميد الدين عبد المطّلب بن الأعرج الحسني، والسيّد الأجلّ العلامة النّسابة النقيب تاج الدين محمّد بن القاسم بن مُعَيّة الحسني الديباجي، والسيّد الأعظم أحمد بن محمّد بن الحسن بن زهرة الحلبي، والسيّد الكبير الفاضل مهتّا بن سنان المدني، والشيخ فخر المحقّقين أبي طالب محمّد بن العلامة، والشيخ العلامة الفهامة قطب الدين محمّد الرازي، والشيخ الفاضل العالم أبي الحسن عليّ بن أحمد بن يحيى المعروف بالمزدي، والشيخ الفاضل عليّ بن طراد المطارباذي^١ جميعاً عن آية الله في العالمين جمال الملة والحقّ والدين الحسن بن الشيخ الأجلّ الأعظم سديد الدين يوسف بن المطهر رضي الله تعالى عنهم، عن أبيه يوسف وخاله شيخ المحقّقين أبي القاسم جعفر بن سعيد الحلّي، عن السيّد العلامة شمس الدين فخار بن مُعَدّ الموسوي، عن عميد الرؤساء هبة الله بن حامد والشيخ الأجلّ عليّ ابن السّكون، عن السيّد الأجلّ إلى آخر السند المذكور في المتن.

وعن السيّد فخار، عن الفاضل محمّد ابن إدريس الحلّي، قال: حدّثنا الشيخ الأجلّ السيّد الإمام السعيد أبو عليّ الحسن بن محمّد بن الحسن الطوسي أدام الله تأييده في شهر جُمَيْدَى الآخرة من سنة إحدى عشرة وخمسمئة، قال: أخبرنا الشيخ الجليل أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسي، قال: أخبرنا الحسين بن عبيد الله الغضائري، قال: حدّثنا أبو المفضّل محمّد بن عبدالله بن المطّلب الشيباني في شهور سنة خمس وثمانين وثلاثمئة، قال: حدّثنا الشريف أبو عبدالله جعفر بن محمّد بن جعفر بن الحسن إلى آخر السند،

١. كذا، وكذا في بحار الأنوار ١٠٧: ٧، وفي سائر المواضع والمصادر: المطارباذي.



وهذه صورة خطّ الشهيد من خطّ ابن إدريس ولكن روايته عن أبي عليّ غريب؛ فإنّه يروي غالباً عنه بواسطة أو واسطتين، فيمكن أن يكون قرأ الصحيفة عليه في الصغر. وبالإسناد عن ابني الشهيد، عن السيّد تاج الدين ابن مُعَيَّة، عن السيّد كمال الدين الحسن بن محمّد الآويّ الحسيني، عن جدّه رضيّ الدين الآويّ الزاهد، والمحقّق، والخواجه نصير الملة والحقّ والدين، عن السيّد فخار، عن عميد الرؤساء، عن السيّد الأجلّ إلخ.

(ح) : وعن السيّد تاج الدين، عن السيّد نجم الدين الرضيّ الآويّ، وعن الشيخ جلال الدين محمّد بن محمّد بن الكوفي، عن الخواجه نصير الدين محمّد بن محمّد بن الحسن الطوسي، عن والده، عن السيّد أبي الرضا فضل الله بن عليّ الحسيني، عن السيّد الأعظم أبي الصمصام ذي الفقار بن معبد الحسيني، عن شيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسي بسنده السابق.

(ح) : وعن السيّد تاج الدين، عن أبيه أبي جعفر القاسم ابن مُعَيَّة الديباجي، عن عميد الرؤساء إلخ.

(ح) : وعن خاله أبي عبدالله جعفر بن محمّد بن مُعَيَّة، عن أبيه السيّد مجد الدين محمّد بن الحسن بن مُعَيَّة، عن محمّد ابن شهر آشوب، عن السيّد أبي الصمصام، عن أبي جعفر الطوسي.

(ح) : وعن السيّد تاج الدين، عن صفّي الدين بن معد، عن أبيه، عن السيّد فخار، عن عميد الرؤساء، عن السيّد الأجلّ إلخ.

(ح) : وعن السيّد تاج الدين، عن جلال الدين ابن الكوفي، عن المحقّق، عن السيّد فخار.

(ح) : وعن السيّد تاج الدين، عن علم الدين المرتضى عليّ بن عبد الحميد، عن أبيه، عن السيّد فخار، عن الشيخ محمّد بن محمّد بن هارون المعروف بابن الكيال،



عن أبي طالب حمزة بن شهریار عن السيد الأجل.

(ح) : وعن العلامة، عن الشيخ نجم الدين جعفر ابن نما، [عن أبيه،^١] عن الشيخ محمد بن جعفر المشهدي سماعةً بقراءة الشريف الأجل أبي الحسن بن العريضي في شوال سنة ست وخمسين وخمسة، وقراءته أيضاً على والده جعفر بن علي المشهدي وعلى أبيه^٢ الشيخ الأعظم هبة الله بن نما، والشيخ المقرئ جعفر بن أبي الفضل بن شقره^٣ والشريف أبي القاسم بن الزكي العلوي والشريف أبي الفتح بن الجعفرية والشيخ سالم بن قيارويه^٤ جميعاً عن السيد بهاء الشرف بسنده المذكور هناك.

وعن العلامة، عن أبيه والمحقق والسيد الجليل جمال الدين أحمد ابن طاووس، عن السيد فخار الخ.

(ح) : وعن العلامة، عن السيد رضي الدين علي بن موسى ابن طاووس الحسني، عن الشيخ حسين بن أحمد السوراي، عن محمد بن أبي القاسم الطبري، عن الشيخ أبي علي، عن أبيه شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي الخ.

إلى غير ذلك مما لا يحصى، وذكرنا بعضها لرفع شبه بعض الفضلاء فمن أراد الاطلاع على جميع الطرق، فلي نظر إلى إجازات الشهيدين والمحقق الشيخ علي والعلامة وابني طاووس رضي الله تعالى عنهم أجمعين وشيخي أيضاً.

١. من بحار الأنوار ١٠٦: ٤٧ و ١٠٧: ٦٢ و ٩٤.

٢. كذا، والظاهر زيادة «أبيه» حيث قرأ محمد بن جعفر على والده جعفر بن علي المشهدي وعلى الشيخ الأعظم هبة الله، نص على ذلك في بحار الأنوار ١٠٦: ٤٨ و ١٠٧: ٥٣ و ٦٢ و ٨١ و ٩٤.

٣. كذا في النسخة، وفي بحار الأنوار ١٠٧: ٥٣ و ٦٢ و ٨١: شقرة وفي ج ١٠٦ ص ٤٨: شعره، وفي ج ١٠٧ ص ٩٤: شقرة، وفي خاتمة المستدرک ٥١: ٣ والذريعة ١: ٢٦٢: شعره.

٤. كذا في النسخة وقد الرجال ٤: ٨٥، وفي بحار الأنوار ١٠٦: ٤٨ و ١٠٧: ٥٣ و ٦١ و ٨١ و ٩٤ وخاتمة المستدرک ٥١: ٣ والذريعة ١: ٢٦٢: قيارويه.



السيد الأجل نجم الدين بهاء الشرف أبو الحسن محمد بن الحسن بن أحمد بن علي بن محمد بن عمر بن يحيى العلوي الحسيني

(السيد) أي أجل القوم وأعظمهم و(الأجل) تأكيد.

واعلم أن السيد في اللغة من له التفوق والسيادة أعم من أن يكون هاشمياً أو غيره لكنه في عرف العجم لا يطلق على غير الهاشمي.

(نجم الدين) النجم كل كوكب أو الثريا؛ لرفعتها وعظمتها، أي هو رفيع القدر في الدين، ويستضيء به الطالبون، ويطلبون منه العلوم الدينية، وهو لقب؛ لدلالته على المدح كالسابق واللاحق (بهاء الشرف) أي حسن السيادة، فكأن السيادة صارت ذا حسن بوجوده؛ لجمعه الكمالات الدينية، والمراد بالشریف من انتسب بأبيه إلى هاشم وقد يعم الأم أيضاً، وفي اللغة أعم من كل مجد وحسب (أبو الحسن) كنيته، ويستحب تسمية الولد في سابع ولادته بأن يصدر بالأب أو الأم أو الابن وهي تفأل بالخير كأنه يعمر حتى يحصل له ولد يسمى بالحسن (محمد) اسمه (بن الحسن بن أحمد بن علي بن محمد بن [عمر بن] يحيى) أسامي آبائه، وتذكر لثلاث يقع الاشتباه بغيره غالباً (العلوي) المنسوب إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص) (الحسيني) أخص من السابق، والغالب الاكتفاء به عن العلوي، وقد يجمع بينهما لزيادة التشريف.

واعلم أن هاشم بن عبد مناف جد نبينا ﷺ كان له ابن واحد وهو عبد المطلب وكان اسمه عامر، ويسمى بشيبة، وبشيبة الحمد، وكان لهاشم أخ اسمه المطلب، ولما لزمته لعمه في الصغر اشتهر بعبد المطلب^١، وكان له عشر بنين، ولم يبق نسلهم إلا

١. في هامش النسخة: والعجب غفلته قدس الله روحه عما نقل في أولاد هاشم، فإن له أبناء متعددة منهم أسد بن هاشم جد مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه من قبل الأم، مشهور أنه ﷺ أول هاشمي ولد من هاشميين. «ح م ق ر ع في عنه» والظاهر أنها لابنه محمد باقر المجلسي ﷺ.



من خمسة وهم: عبدالله أبو سيّد الأنبياء (ص) ولم يبق له (ص) نسل إلا من فاطمة (ص) من أمير المؤمنين (ص)، وأبو طالب وولد له طالب ولم يبق نسله، ثم ولد له بعده بعشر سنين جعفر الطيّار، ثم بعده بعشر سنين عقيل، ثم بعده بعشر سنين أمير المؤمنين (ص)، وكان لجعفر أولاد كثيرة مُلقَّبون بالجعفري، وكذا لعقيل ومُلقَّبون بالعقيلي، وكان لأمر المؤمنين (ص) أولاد كثيرة ومُلقَّبون بالعلوي، ولكن الآن يلقَّب أولاده من غير الحسين (ص) بالعلوي كأولاد عباس ومحمّد ابن الحنفية وعمر وغيرهم، ويلقَّب من انتسب بالحسن (ص) بالحسني، وبالحسين (ص) بالحسيني.

ولمّا كان شرف أولادهما من الطرفين ضبط أنسابهم بخلاف البواقي من بني هاشم، ومن انتسب من أبيه بالحسن ومن أمّه بالحسين يلقَّب بالحسني الحسيني، ومن انتسب بإسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين (ص) يلقَّب بالطباطبائي، وفي ق: لقَّب به؛ لأنّه كان يبدل القاف طاء، أو لأنّه أُعطي قباءً، فقال: طباطبا، أي قباقبا^١، والمشهور بينهم أنّه بمعنى سيّد السادات؛ لاشتهاره ومجده في زمانه.

ثمّ تشعّبت أولاد الحسين (ص) بشعب كثيرة كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾^٢ أي كثرة الأولاد أو الأتباع والفضائل والكمالات، والحوض الذي في الجنة، والأوّل أظهر؛ لقوله تعالى: ﴿إِنْ شِئْنَاكَ﴾ أي مفضلتك ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾^٣ فإنّه روي الأخبار أنّ الكفّار والمنافقين كانوا يسمّونه (ص) بالأبتر لعدم النسل، فأُنزل السورة^٤، والحقّ أنّها معجزة عظيمة له (ص) فإنّه مع كثرة القتل في أولاده في زمن

٢. الكوثر (١٠٨): ١.

١. القاموس المحيط ١: ٩٧.

٣. الكوثر (١٠٨): ٣.

٤. تفسير القمي ٢: ٤٤٥؛ التبيان ١٠: ٤١٨؛ مجمع البيان ١٠: ٤٥٩ و٤٦١؛ جامع البيان ٣٠: ٤٢٧.



رَحِمَهُ اللهُ، قال: أخبرني الشيخ السعيد أبو عبدالله محمد بن أحمد بن شهریار،
الخازن لخزانة مولانا أمير المؤمنين

بني أميّة وبني العباس لعنهم الله انتشر أولاده(ص) منهما(ص) بحيث صار الآن قريباً من
ثلث الناس سيمًا إذا حسب من انتسب إليهم من جهة الأمّ، والمبغضون مع كثرتهم لم
يبق منهم اسم ولا أثر، وصاروا أبت. ويلقب من انتسب بموسى بن جعفر(ص)
بالموسوي، ومن انتسب بعلي بن موسى الرضا(ص) بالرضوي وهم أشرف بني هاشم؛
لكثرة الآباء المعصومين صلوات الله عليهم.

(رَحِمَهُ اللهُ) جملة دعائية، فكأنّه طلب له الرحمة، وقبل الله تعالى منه، والغالب
الدعاء بعد الموت بالرحمة، وفي حال الحياة بالتأييد بقول: أيّده الله، فظهر ممّا تقدّم من
نقل الأخبار عنه ومن التوصيف والمدايح المتقدّمة أنّه كان عظيم الشأن وهذه قريبة من
التوثيق كما لغيره ممّا سيجي.

(قال) السيّد (أخبرنا الشيخ) الكبير بحسب السنّ، ويطلق كثيراً على الكبير بحسب
العلم والكمالات (السعيد) أي ذو السعادة الدنيّة من العلوم والكمالات ([أبو عبد الله]
محمد بن أحمد) بالفتح وإن كان مضافاً إليه؛ لأنّ جرّه بالفتح؛ لعدم انصرافه بالعلميّة
ووزن الفعل (بن) بدون الألف لكونها (ظ) شائعاً من بين العلمين (شهریار) بالفتح؛ لعدم
انصرافه بالعجمة والعلميّة، أي صاحب البلد (الخازن) بالرفع صفة لمحمد؛ لأنّه كان هو
الخازن كما يظهر من أسانيد السيّد عليّ ابن طاووس الحسني، والجرّ بكونه صفة
لشهریار وهم؛ لأنّه أيضاً لم يكن في زمانه(ص) مع أنّ خزنته(ص) في حياته مشهورون
(لخزانة) بكسر الخاء، والفتح وهم (مولانا) أي من أوجب الله طاعته علينا (أمير
المؤمنين) أي سلطانهم، وهذا اللقب من خصائصه(ص) حتّى أنّ الظاهر من الأخبار عدم
جواز تسمية غيره(ص) به حتّى الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم^١، وصنّف السيّد



علي بن أبي طالب عليه السلام، في شهر ربيع الأول من سنة ست عشرة وخمسمئة، قراءة عليه وأنا أسمع، قال: سمعتها على الشيخ الصدوق

رضي الدين علي بن طاووس كتاب كشف اليقين في تسمية مولانا بأمير المؤمنين (ص)^١ وروى فيه أزيد من مئتي حديث من طرق العامة والخاصة تدلّ على أنه اسم سمّاه الله تعالى به، وفي بعضها ما يدلّ على عدم جواز تسمية غيره (ص) به (عليّ) اسم سمّاه الله تعالى به، واشتقّه من اسمه العليّ الأعلى كما ورد في الأخبار الكثيرة من الطرفين^٢ (بن أبي طالب) (ع) كنية لعبد مناف، وصار مشهوراً بها، وأجمع أصحابنا على إيماننا، والأخبار من الطرفين به مستفيضة، وصنّف أكثر أصحابنا كتاباً برأسه في إيمان أبي طالب كما يظهر من فهرستي الشيخ والنجاشي^٣ في شهر ربيع الأول متعلّق بقوله: «أخبرنا» (من سنة) بفتح السين (ست عشرة) بسكون الشين وفتحها (وخمسمئة) بفتح السين وكسر الميم، وكان المقرّر في الصدر الأول ضبط الأخبار بالتاريخ لفوائد لا تخفى (قراءة) بكسر القاف (عليه وأنا أسمع) تمييز لقوله: «أخبرنا» كما تقدّم أنه المرتبة الثالثة من الإجازة.

(قال: سمعتها) أي الصحيفة وإن لم يجر له ذكر للوضوح كما في قوله تعالى ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ﴾ أي الشمس ﴿بالحجاب﴾^٤، ويمكن أن تكون النسخة مصدّرة بالصحيفة كما هو المتعارف الآن (على الشيخ) أي مقروءاً عليه وأنا أسمع كالسابق (الصدوق) أي كثير

١. كذا، والصواب: كتاب اليقين باختصاص مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام بإمرة المؤمنين، كما نصّ ابن طاووس في مقدّمة كتابه ص ٩٠.

٢. انظر بحار الأنوار ٢٤: ٣٢٤ و ٣٦/ ٣٥ و ١١/ ٩ و ٣٧/ ٣٧ و ٣٦/ ٣٦ و ٢٤٥: ٥٨ و ٣٧/ ٤٧ و ٢٣.

٣. انظر الذريعة ٢: ٥١٠-٥١٣ و ٣: ١٧١ و ٥: ١٧٠ و ٧: ١٠ و ١١ و ١٠ و ١٩٥ و ١١: ٢٤١ و ١٤: ٢٦٥ و ١٧: ٢١٥.

و ٢٣: ٢٠٤ و ٢١٢.

٤. في النسخة زيادة «إذا».

٥. ص (٣٨): ٣٢.

أبي منصور محمد بن محمد بن أحمد بن عبدالعزيز العكبري المعدل^١، عن أبي

الصدق وهو توثيق أو مثله، فإن المراد بالثقة العدل الذي لا يقع منه الكذب نسياناً أيضاً غالباً كما يشعر كون ابن شهریار خازناً على ثقته وديانته مع أن هؤلاء مشايخ الإجازة، وكانوا يذكرونهم تيمناً وتبركاً بذكرهم، وكانت الصحيفة أشهر بينهم من الشمس في رابعة النهار (أبي منصور محمد بن محمد بن أحمد بن عبدالعزيز العكبري) بضم الباء وفتحها، وفي ق: عكبراء بفتح الباء ويُقصر قرية، والنسبة عكبراي وعكبري^١ (المعدل) أي عدله الأصحاب^٢ (رحمه الله عن أبي

١. القاموس المحيط ٢: ١٣٥.

٢. قال ابنه في الفرائد الطريقة ٢٣: المعدل، أي الذي وصفه الأصحاب بالعدالة، أو كان هذا لقبه، ويؤيده أنه لم يذكر بمدح ولا قدح. انتهى.

أقول: المعدل هذا كان لقب آبائه كما سيوافيك عبارات أصحاب التراجم، وأما ما ذكره من التأييد فليس بصواب؛ فإن الرجل كان صدوقاً متشيعاً كما وصفه الشيخ الأمين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن شهریار الخازن بـ«الشيخ الصدوق» كما في سند الصحيفة، وفي بشارة المصطفى ١٦٠ / ١٢٤، وهو من مشايخ الخطيب البغدادي (م ٤٦٣) وترجم له في تاريخ بغداد ٣: ٤٥٨ / ١٦٣٥ بقوله:

محمد بن محمد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز بن مهران أبو منصور العكبري، سمع القاضي أبا عبدالله بن الهرواني وأبا الحسن بن النجار النحوي الكوفيين ومن بعدهما، وكتب عنه وكان صدوقاً. سألته عن مولده فقال: في رجب سنة ٣٨٢.

وترجم له السمعاني (م ٥٦٢) في الأنساب ٤: ٢٢١ بقوله:

أبو منصور محمد بن محمد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز العكبري، كتب عن جماعة من المحدثين بعكرا وغيرها حدثنا عنه جماعة من الشيوخ ببغداد وإصهان مات سنة ٤٧٢ ببغداد. و[أبوه] أبو نصر حدث عن أحمد بن يوسف بن خلاد، وأبي علي بن الصواف، وأبيه أحمد بن الحسين العكبري. سمع منه ابنه أبو منصور محمد، وأبو عبدالله محمد بن علي بن محمد الصوري، وأبو طاهر عبد العزيز بن أحمد الكتاني، ومات بعكرا في شهر ربيع الأول سنة ٤٢٠، وكان صدوقاً.

وعنه أبو الحسن عبد الواحد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز العكبري المعدل، حدث عن أبي



→ بكر أحمد بن سليمان النجاد، وجعفر بن محمد الخلدي، وأبي بكر الشافعي، وأبي بكر الجماعي، وأبي القاسم الحسن بن محمد السكوني الكوفي.
روى عنه ابن أخيه أبو منصور وكان صدوقاً متشيعاً، ومات في رجب سنة ٤١٩ بهكيرا.
وترجم له ابن الأثير (م ٦٣٠) في الكامل في التاريخ ١١٧:١٠ في حوادث سنة ٤٧٢ بقوله:
وفيها توفي أبو منصور محمد بن عبد العزيز العُكْبَرِي، ومولده سنة ٣٨٤، وهو من محدثين المعروفين، وكان صدوقاً.

وترجم له ابن الجوزي (م ٥٩٧) في المنتظم ١٦: ٢٠٨ / ٣٥٠٣ بقوله:
ولد يوم الأحد سابع عشر رجب ٣٨٢ وسمع هلال الحفار، والحمامي، وابن رزقويه وابن بشران وغيرهم، وقد ذكره الخطيب فقال: كان صدوقاً، وذكره ابن خيرون ففهمه وقال: خلط ونسبه إلى التشيع، وقال: استعار مني جزء [وسمّع] لنفسه فيه. ومن الجائز أن يكون قد عارض نسخة فيها سماعه، فلا يجوز القطع بالتضعيف من أمر محتمل، والأثبت في حاله أنه صادق، إلا أنه كان صاحب جدّ وهزل وكان نديماً يحكي الحكايات المستحسنة، وكان مليح النادرة، وله هيئة حسنة، وما زال يخالط أبناء الدنيا.

أنشدنا أبو نصر أحمد بن محمد الطوسي قال: أنشدنا أبو منصور ابن عبد العزيز العكبري:

أطبل تفكرّي في أيّ ناس	مضوا عتاً وفيمن خلّفونا
هم الأحياء بعد الموت حقاً	ونحن من الخمول الميؤنا
لذلك قد تعاطيت التحافي	وإن خلّاتني كالماء ليسنا
ولم أبخل بصحبته لدهر	ولكن هات ناساً يصحبونا

توفي أبو منصور في رمضان هذه السنة [٤٧٢].

وترجم له الذهبي (م ٧٤٨) في سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٢ / ١٩٣ بقوله:

العكبري، الشيخ، العالم، الأديب، الأخباري، النديم، أبو منصور محمد بن محمد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز العكبري الفارسي الأصل.
ولد سنة ٣٨٢ من أولاد المحدّثين.

سمع أباه أبا نصر البقال، ومحمد بن عبد الله القاضي الجعفي بالكوفة، وابن رزقويه، وهلال بن محمد الحفّار، وأبا الحسين بن بشران، وأبا الطيب محمد بن أحمد ابن خاقان العُكْبَرِي صاحب ابن دُرَيْد، وهو أقدم شيخ له، وطائفة.

حدّث عنه: أبو محمد سبط الخياط، وأخوه الحسين بن عليّ، ويحيى ابن الطّراح، وإسماعيل بن



→ السمرقندي.

قال الخطيب: كتبت عنه، وكان صدوقاً.

وقال سبط الخياط: كان يتشيع.

وقال أبو الفضل بن خيرون: خلط في غير شيء وسمعت لنفسه، مات في رمضان سنة ٤٧٢.

ثم قال أبو سعد السمعاني: قول ابن خيرون لا يقدح فيه: لأن عمدة قده فيه كونه استعار من ابن

خيرون جزء، فنقل فيه سماعه ورده، وما زال الطلبة يفعلون ذلك.

قلت: وقع لي المجتبى لابن دُرَيْد عالياً من طريقه، سمعناه من عمر بن القَوَّاس.

وترجم له أيضاً الذهبي في تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٦ حيث قال:

أبو منصور العكبري الأخباري النديم فارسي الأصل. كان راوية للأخبار والحكايات، مليح

النادرة، حاد الخاطر، طيب العشرة، من أولاد المحدثين.

ثم ساق الكلام بمثل ما ترجمه في سير الأعلام ثم قال: قلت: وقع لنا المجتبى لابن دُرَيْد يعلو من

طريقه سمعناه من أبي حفص ابن القَوَّاس، عن الكِنْدِي إجازة: أنا سبط الخياط، أنا أبو منصور

النديم، أنا أبو الطَّيِّب مُحَمَّد بن أحمد بن خَلْف بن خاقان العكبري، أنا أبو بكر بن دُرَيْد.

وترجم له الذهبي أيضاً في ميزان الاعتدال ٤: ٢٩ / ٨١٣٩ بقوله:

مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن أحمد بن الحسين أبو منصور العكبري النديم الأخباري، تكلم فيه وأحسبه

صدوقاً مات بعد ٤٧٠.

ترجم له أيضاً الذهبي في العبر ٢: ٣٣١ وابن كثير في البداية والنهاية ١٢: ١٢٨ وابن حجر في لسان الميزان ٥:

١١٩٠ / ٣٦٥.

وترجم الخطيب لأبيه في تاريخ بغداد ١: ٣٠٦ / ١٤٦ بقوله:

مُحَمَّد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز أبو نصر العكبري، حَدَّثَ عن أحمد بن يوسف بن خلاد

وأبي علي بن الصواف، وعن أبيه أحمد بن الحسين وغيرهم. كتب عنه مُحَمَّد بن علي الصوري

بعكرا، وحَدَّثَني عنه عبد العزيز بن أحمد الكتاني بدمشق، وذكر لي ابنه أبو منصور مُحَمَّد بن

مُحَمَّد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز أَنَّهُ مات بعكرا في يوم الأربعاء لأربع بقين من شهر

ربيع الأول من سنة ٤٢٠ وكان صدوقاً.

وذكر الذهبي أخاه أبا طاهر أحمد بن مُحَمَّد العكبري في سير أعلام النبلاء ١٨: ٢٩٦.

وترجم الخطيب لجده في تاريخ بغداد ٤: ٣٢٨ / ٢٠٨٠ حيث قال:

أحمد بن الحسين بن عبد العزيز بن هارون أبو بكر المعدل من أهل عكبرا. حَدَّثَ عن أبي خليفة



→ الفضل بن الحباب ومحمد بن صالح بن ذريح العكبري، حدثنا عنه محمد بن طلحة النعالي والقاضي أبو العلاء الواسطي وكان ثقة.

قال محمد بن أبي الفوارس بلغنا وفاة أحمد بن عبد العزيز العكبري بعكبرا السبع خلون من رجب سنة ٣٧٢.

حدثني أبو منصور محمد بن محمد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز قال: ولد جدّي في سنة ٢٨٢ وتوفي سنة ٣٧٢ وكان تقلّد قضاء عكبرا من قبل أبي العباس بن سريج.

ترجم الخطيب لعمه عبد الواحد في تاريخ بغداد ١٦: ٥٦٧٩ بقوله:

عبد الواحد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز أبو الحسن العكبري المعدّل، حدث عن أبي بكر بن سلمان النجاد وجعفر الخدلي، وأبي بكر الشافعي، وأبي بكر بن الجعابي، وأبي القاسم الحسن بن محمد السكوني الكوفي حدثني عنه ابن أخيه أبو منصور محمد بن محمد بن أحمد وكان صدوقاً، وقال لي: كان مولده في سنة ٣٣٧ ومات في رجب سنة ٤١٩ بعكبرا.

قلت: وكان يذهب إلى التشيع.

مشايعه

١. آدم بن محمد بن آدم بن محمد بن الهيثم بن توبة الشلحي أبو القاسم العكبري المعدّل (م ٤٠١). الأنساب للسمعاني ٣: ٤٥٢: تاريخ مدينة دمشق ٧: ١٧٨ / ٤٩٧ و ٨: ١٥٧ / ١١٨ و ١٥: ٢٣١ / ١٧٧٠.

٢. أحمد بن الحسين، أبو الحسين الواعظ، تاريخ بغداد ٨: ٣٨٥ / ٤٤٩٥: تاريخ مدينة دمشق ١٧: ٢٨٣ / ٢٠٨٤.

٣. أحمد بن عمر بن عثمان بن أحمد بن الحسن بن جعفر، أبو الفرج المعروف بابن البقل، تاريخ مدينة دمشق ٦: ٢١٧ و ٢٤٠ / ٣٥١ و ٢٠: ٤١٢ / ٢٤٣٧ و ٢٩: ١٨١ / ٢٣٤٨ و ٣٤: ٢٩٥ / ٣٧٨٤ و ٣٨: ٢٤٠ / ٤٥٤٦ و ٥٨: ٣٢٩ / ٧٤٥٦.

٤. أحمد بن محمد بن الصلت، أبو الحسن المجير. تاريخ مدينة دمشق ٦: ١١٨ / ٣٢٧ و ١٣: ٣٩٠ / ١٤٦٠ و ٤٢٧ / ١٤٧٦ و ١٤: ١٥٤١ / ٧٤.

٥. أحمد بن محمد بن كادش، أبو بكر العكبري، سمع منه بعكبرا في سنة ٤٠١ وأثنى عليه. تاريخ بغداد ٥: ٢٨٩ / ٢٧٩٢.

٦. الحسن بن محمد بن يحيى بن داوود المقرئ السامري المعروف بابن الفخّام الفقيه (م ٤٠٨ في اللسان ٤٥٨). تاريخ بغداد ٧: ٤٣٦ / ٣٩٩٢: الأنساب للسمعاني ٤: ٣٤٨: تاريخ مدينة دمشق ٥١: ٤١٨ / ٦٠٧١: لسان



→ الميزان ٥١: ٢.

٧. الحسين بن بشران، تاريخ مدينة دمشق ٣: ٩٥، فرحة الفرعي: ١٤٦، عنه في بحار الأنوار ٩٧: ٢٣٨/٨.
٨. أبو الحسين بن بشران، تاريخ مدينة دمشق ١: ٤٧ و ٧: ٢٤٩ / ٥٣٢ و ٦٩: ١٧١ / ٩٣٥٠، سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٢ / ١٩٣: تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢)، ص ٧٧.
٩. الحسين بن الحسن بن محمد بن القاسم، أبو عبدالله الفضائري، تاريخ مدينة دمشق ٧: ٧٥-٧٦ / ٤٥٩ و ٤٤: ٣٥٦ / ٥٢٠٦ و ٤٨: ٣٦٨ / ٥٦٢٨.
١٠. الحسين بن محمد، أبو عبدالله المالكي النضري، تاريخ بغداد ١٣: ٣٠٠ / ٧٢٧١.
١١. عبدالله بن علي بن أحمد، أبو محمد المقرئ، ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ٢: ٢٩٦ / ٣٠.
١٢. القاضي عبدالله بن علي بن أيوب، تاريخ مدينة دمشق ١٤: ١٨٦ / ١٥٦٦ و ٥٦: ٢٠١ / ٧٠٩١.
١٣. عبدالله بن مجالد بن بشر، أبو محمد البجلي، تاريخ مدينة دمشق ٤١: ٤٠٣ / ٤٨٧٥.
١٤. عبد الملك بن عيسى بن محمد بن محمد، أبو الفتح الأخباري من أهل عكبرا، ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ٤٣: ٦٤: ١.
١٥. عنه عبد الواحد بن أحمد بن الحسين بن عبد العزيز، أبو الحسن المعدل (م ٤١٩)، تاريخ بغداد ١٢: ٤٢٤ / ٦٨٧٨ و ١١: ١٦ / ٥٦٧٩: تاريخ مدينة دمشق ٨: ٢١٧ / ٦٤٢ و ١٠: ٥١٠ / ٩٧٧ و ١١: ١٢٢ / ١٠٢٤ و ٤٥: ٣٤٤ / ٥٢٨٣: الأنساب للسمعاني ٤: ٢٢١.
١٦. عبد الواحد بن الحسين بن عمر بن جعفر، أبو القاسم المحول من أهل عكبرا، ذيل تاريخ بغداد ١: ١٣٤ / ١٢٦.
١٧. عبيد الله بن محمد بن أحمد بن أبي مسلم محمد، أبو أحمد الفرضي، الأنساب للسمعاني ٤: ٣٦٦: تاريخ مدينة دمشق ١٢: ١٤٢ / ١٢١٧ و ١٨: ١١٢ / ٢١٦٢ و ٣٢: ٢٨٢ / ٣٥٢٢ و ٣٧: ٥١ / ٤٢٤٤ و ٤٥: ٢٣٢ / ٥٢٤٢ و ٥٠: ١٠٩ / ٥٨٠٤: الموضوعات لابن الجوزي ١: ٣٤٣ و ٣٦٤ و ٤١٠ و ٧٣: ١٦٥.
١٨. علي بن أحمد بن محمد بن عبد العزيز المحور، أبو الحسن بن أبي الطيب الشاهد من أهل عكبرا، ذيل تاريخ بغداد ٣: ٩٣ / ٦٢٣.
١٩. علي بن الحسين، أبو القاسم السيد المرتضى (م ٤٣٦)، قصص الأنبياء للراوندي ١٠٠ / ٨٩.
٢٠. علي بن الحسين بن أحمد، أبو الحسن الشوبي من أهل عكبرا، ذيل تاريخ بغداد ٣: ٢٢١ / ٧٩٣.
٢١. علي بن محمد بن جعفر، أبو الحسن (الحسين) المقرئ المالكي القاضي المعروف بالشواربي (م بعد ٤٠٠)، تاريخ بغداد ١٢: ٩٥ / ٦٥١٩: تاريخ مدينة دمشق ٤٣: ١٥٥ / ٥٠٢٢: الأنساب للسمعاني ٣: ٤٦٦.
٢٢. علي بن محمد بن عمير الكنائي، أبو الحسن النحوي المقرئ صاحب أبي علي الفارسي، ذيل تاريخ بغداد



→ ٨٣٤ / ٢٨ : ٤

٢٣. عمر بن إبراهيم بن حمزة، أبو حفص المقرئ، إمام جامع عكبرا. ذيل تاريخ بغداد ٥ / ١٠٩٤.
 ٢٤. عمر بن محمد بن الدبراني، أبو الحسن البندار من أهل عكبرا، سمع منه في ذي الحجة ٣٩٩. ذيل تاريخ بغداد ٥ / ١١٧ : ١٢٧٠.

٢٥. أبو عمير (عمر) بن السناك، بشارة المصطفى ٤٤ / ٣٤.

٢٦. أبو محمد بن أحمد بن الحسين العكبري، أبو نصر البقال. الأنساب للسمعاني ٤ : ٢٢١ تاريخ مدينة دمشق ٤٥ : ٣٤٤ / ٥٢٨٣ : سير أعلام النبلاء ١٨ : ٣٩٢ / ١٩٣.

٢٧. محمد بن أحمد بن خلف بن خاقان، أبو الطيب العكبري صاحب ابن دريد وهو أقدم شيخ له (٣١٣-٤٠٧).
 تاريخ بغداد ٩ : ٣١٣ تاريخ مدينة دمشق ١٩ : ٢٣٢ / ٢٣١٥ و ٢٢٧ : ٢٢٧ / ٢٧٥٥ و ٥٦ : ٢٠١ / ٧٠٩١ :
 ذيل تاريخ بغداد ٢ : ٢٠ / ٢٩٦ : سير أعلام النبلاء ١٨ : ٣٩٢ / ١٩٣.

٢٨. محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رزقويه، أبو الحسن العكبري البغدادي (٣٢٥-٤١٢). سير أعلام النبلاء ١٨ : ٣٩٢ / ١٩٣ : تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧ : بشارة المصطفى ٣٧ / ٢٢ و ١٦٠ / ١٢٤.

٢٩. محمد بن جعفر بن محمد بن هارون بن فيروز بن ناجية بن مالك، أبو الحسن التميمي النحوي المعروف بابن النجار (٣٠٣-٤٠٢). تاريخ بغداد ٣ : ٤٥٨ / ١٦٣٥ : الأنساب للسمعاني ٥ : ٤٥٨-٤٥٩.

٣٠. محمد بن الحسين الموسوي، السيد الرضي (م ٤٠٦). قصص الأنبياء للراوندي ١٠٠ / ٨٩.

٣١. القاضي محمد بن عبدالله بن الحسين بن عبدالله، أبو عبدالله الجعفي الكوفي الهرواني (٣٠٥-٤٠٢). تاريخ بغداد ٣ : ٤٥٨ / ١٦٣٥ : الأنساب للسمعاني ٥ : ٦٣٧ : سير أعلام النبلاء ١٧ : ١٠٢ / ٦٤ و ١٨ : ٣٩٢ / ١٩٣ : تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧.

٣٢. محمد بن عبدالله بن المطلب، أبو المفضل الشيباني (٢٩٧-٣٨٧). سند الصحيفة : فضل الكوفة ومساجدها ٤٦ : المزار للمشهدي ١٣٦.

٣٣. محمد بن علي بن خلف، أبو سعد النيرماني (م ح ٤٠٠). الأنساب للسمعاني ٥ : ٥٤٩.

٣٤. محمد بن عمر، أبو بكر العنبري الشاعر (م ٤١٢). تاريخ بغداد ٣ : ٢٤٧ / ١٢٨٤ : الأنساب للسمعاني ٤ : ٢٤٧.

٣٥. محمد بن عمر القطان. مهج الدعوات ١٨٩ و ١٩١ وعنه في بحار الأنوار ٤٧ : ١٩٣ / ٣٩ ومستدرک الوسائل ١٣ : ١٧٦ / ٦ و ١٥ : ٢٤٣ / ٣٠.

٣٦. محمد بن عمران بن موسى، أبو عبيد الله العزباني. تاريخ مدينة دمشق ١٣ : ٤٣١ / ١٤٧٦.

٣٧. محمد بن محمد بن علي، الشريف أبو الحسن الحسيني العبيدلي النسابة، شيخ الشرف (م ٤٣٦). لسان



→ الميزان ٥: ٣٦٧ / ١١٩٤: تاج العروس ٨: ٢.

٣٨. محمّد بن موسى، أبو عبيد الله، تاريخ مدينة دمشق ٤٥: ١٦٨ / ٥٢٤٢.

٣٩. أبو نصر بن أحمد بن البطر، تاريخ مدينة دمشق ٦: ٢٤ - ٢٥ / ٢٧١.

٤٠. هلال بن محمّد الحفّار، سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٣ / ١٩٣: تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧.

تلاميذه والرايون عنه

١. أحمد بن عليّ بن ثابت، الخطيب البغدادي (م ٤٦٣)، تاريخ بغداد ١: ٣١٣ / ١٦٢ و ٢: ٨٢ / ٤٦٧ و ١٥٧ / ٥٨٣ و ٣: ٩٣ / ١٠٩٥ و ٢٤٧ / ١٢٨٤ و ٤: ٢٢٨ / ٢٠٨٠ و ٥: ٢٨٩ / ٢٧٩٢ و ٧: ٣٣ / ٣٤٩٤ و ٨: ٣٨٥ و ١٠: ١٤ / ٥١٢٩ و ١١: ٢٧٢ / ٦٠٤١ و ١٢: ٩٥ / ٦٥١٩ و ١٣: ١٣ / ٧٠٨٢ و ١٤: ٣٠٠ / ٧٢٧١: ذيل تاريخ بغداد ٣: ٥٠ / ٥٧١.

٢. أحمد بن عليّ بن محمّد بن المجلي، أبو السعود، تاريخ مدينة دمشق ٧: ١٧٨ / ٤٩٧ و ٨: ١٥٧ / ٦١٨ و ١٩: ٢٣٢ / ٢٣١٥ و ٢٢: ١٢٦ / ٢٧٥٥: ذيل تاريخ بغداد ٤: ٢٨ / ٨٣٤.

٣. أحمد بن محمّد بن إبراهيم بن الإخوة، أبو العباس البغدادي العطار الوكيل جدّ المؤيد بن الإخوة (٤٥٥ - ٥٤١)، سير أعلام النبلاء ٢٠: ١٦٠ / ٩٤.

٤. إسماعيل بن أحمد السمرقندي (٤٥٤ - ٥٣٦)، سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٢ / ١٩٣: تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧: فرقة الغرّي ١٤٦، عنه في بحار الأنوار ٩٧: ٢٣٨ / ٨، وهو متّحد مع أبي القاسم بن السمرقندي الآتي ذكره.

٥. الحسن بن محمّد الطوسي، أبو عليّ ابن شيخ الطائفة، مزار المشهدي ١٣٦، عنه في مستدرك الوسائل ٣: ١٠ / ٤١٨.

٦. الحسين بن صفر بن الحسين، يزداد الكوفي (م ٥٣٠)، لسان الميزان ٢: ٢٨٨ / ١٢٠٧.

٧. الحسين بن عليّ بن أحمد بن عبد الله، أبو عبد الله البغدادي، سبط الخيّاط (٤٥٨ - ٥٣٧)، سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٢ / ١٩٣ و ٢٠: ١٣٠ / ٧٩: تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧: الأنساب للسمعاني ٢: ٤٢٦.

٨. خميس بن عليّ بن أحمد بن عليّ بن الحسن بن إبراهيم بن سلامويه، أبو الكرم الخوزي، إكمال الكمال ٣: ٨: معجم البلدان ٣: ٣٠٩.

٩. عبد الله بن عليّ بن أحمد، أبو محمّد سبط الخيّاط (٤٦٤ - ٥٤١)، سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٢ / ١٩٣ و ٢٠: ٨٠ / ١٣١.

١٠. عبد الله النحوي، تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧.



- ١١. عبد العزيز بن عبدالله بن ثعلبة، أبو محمد السعدي الأندلسي الشاطبي (م ٤٦٥). تاريخ مدينة دمشق ٣٦: ٢٩١ / ٤١٠٩؛ معجم البلدان ٣: ٣٠٩.
١٢. عبيد الله بن هبة الله بن الاصباغي، أبو غالب الكاتب الملقب بتاج الرؤساء. ذيل تاريخ بغداد ٢: ١٠٨ / ٣٩٠.
١٣. علي بن أحمد بن الحسن، أبو الحسن الطرائفي (م ح ٥٣٠). ذيل تاريخ بغداد ٣: ٣٠ / ٥٤٦.
١٤. علي بن محمد بن محمد بن الطبيب، ابن الجلابي الواسطي المعروف بابن المغازلي (م ٤٨٣). سير أعلام النبلاء ٢٠: ١٧٢ / ١٠٧.
١٥. علي بن هبة الله بن عبد السلام بن عبد الوهاب بن عبدالله بن يحيى، أبو الحسن البركات البغدادى الكاتب (٤٥٢-٥٣٩). ذيل تاريخ بغداد ٤: ١٦٥ / ١٠٨؛ سير أعلام النبلاء ٢٠: ١٤٧ / ٨٧.
١٦. فاطمة بنت أبي حكيم عبدالله بن إبراهيم الخيري (٤٥١-٥٣٤). المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ١: ٢٠٥ / ٢١٣.
١٧. أبو الفتح بن المظفر بن الحسين بن علي المردوستي. ذيل تاريخ بغداد ٤: ٢٩ / ٨٣٤.
١٨. أبو القاسم بن السمرقندي (٤٥٤-٥٣٦). تاريخ مدينة دمشق ١: ٤٧: ٦: ٢٤ / ٢٧١ و ٢٤٠ / ٣٥١: ٧: ٧٥ / ٤٥٩: ٢٤٩ / ٥٣٢: ٨: ٢١٧ / ٦٤٢: ١١: ١٢٢ / ١٠٢٤: ٢٠: ٤١٢ / ٢٤٣٧: ٢٩: ١٨١ / ٢٣٤٨: ٣٤: ٢٩٥ / ٣٧٨٤: ٣٨: ٢٤٠ / ٤٥٤٦: ٤٤: ٣٥٦ / ٥٢٠٦: ٤٨: ٣٦٨ / ٥٦٢٨: ٥٨: ٣٢٩ / ٧٤٥٦: ٦٩: ١٧١ / ٩٣٥٠: ذيل تاريخ بغداد ١: ٦٥ / ٤٣، وهو متحد مع إسماعيل بن أحمد السمرقندي المتقدم ذكره، وله ترجمة في تاريخ دمشق ٨: ٣٥٧ / ٧٠١.
١٩. محمد بن أحمد بن شهریار الخازن، سند الصحيفة: مزار المشهدي ١٣٦ وعنه في مستدرک الوسائل ٣: ٤١٨ / ١٠: مهج الدعوات ١٨٩ و ١٩١ وعنه في بحار الأنوار ٤٧: ١٩٣ / ٣٩: مستدرک الوسائل ١٣: ١٧٦: ٦ / ٢٤٣: ١٥: ٣٠: فضل الكوفة ومشاهدها ١٤٦: إشارة المصطفى ٣٧ / ٢٢: ٤٤ / ٣٤ و ١٦٠ / ١٢٤.
٢٠. محمد بن الحسين بن المزرقي أبو بكر. تاريخ مدينة دمشق ٦: ١١٨ / ٣٢٧: ١٣: ٣٩٠ / ١٤٦٠ و ٤٢٧ / ١٤٧٦ و ٤٣١ / ١٤٧٦: ١٤: ٧٤ / ١٥٤١ و ١٨٦ / ١٥٦٦ و ١٥: ٢٣١ / ١٧٧٠ و ٥١: ٤١٨ / ٦٠٧١.
٢١. أبو نصر الغازي. قصص الأنبياء للراوندي ١٠٠ / ٨٩.
٢٢. هبة الله بن محمد بن عبد الواحد أبو القاسم. تاريخ مدينة دمشق ٤١: ٤٠٣ / ٤٨٧٥.
٢٣. هلال بن الحسين بن محمود الخياط. تاريخ مدينة دمشق ١٠: ٥٠٩ - ٥١٠ / ٩٧٧: ١٢: ١٤٢ / ١٢١٧ و ١٨: ١١٢ / ٢١٦٢: ٣٢: ٢٨٢ / ٣٥٢٢: ٣٧: ٥١ / ٤٢٤٤ و ٤٥: ١٦٨ و ٢٣٢ / ٥٢٤٢ و ٤٥: ٣٤٤ / ٥٢٨٣ و ٥٠: ٥٨٠: ٥٦: ٢٠١ / ٧٠٩١.



المفضّل محمد بن عبدالله بن المطّلب الشيباني

المُفضّل محمد بن عبدالله) والغالب تصغيره (بن المطّلب) بتشديد الطاء وبكسر اللام وقد يفتح (الشيباني) بفتح الشين وقد يكسر^١ منسوب إلى قبيلة بني شيبان وكان أولاً ثبناً ثقة، وسافر في طلب الحديث، وجمع أخبار العامة مع أخبار الخاصة تأييداً أو ردّاً عليهم، وبسببه ضعفه جماعة لكن كتب الأصحاب مشحونة من أخباره لوجوه: إمّا لكون الأخبار التي نقلوها عنه في حال ثقته كانوا يعتمدون عليها، وإمّا لكونه من مشايخ الإجازة وكانت الصحيفة عندهم متواترة، وإمّا لكون الأمر الذي كان عند جماعة سبب الضعف كان عند جماعة سبب القوة، والذي تتبعت من أحوال الرجال وبيّنت في شرح الأخبار أنّ الغالب في تضعيف هذه الأجلّة أنّ هؤلاء كانوا يروون أخباراً لا يصل عقول أولئك إليها فينسبون أولئك هؤلاء إلى الضعف والتخليط، أو يضعفونهم في بعض الأوقات، لئلاّ يستدلّ الغلاة بأخبارهم على مذهبهم الباطل^٢. واعلم أنّ مثل ضمّ العكبري وفتح المطّلب وكسر الشيباني لم يكن في كتب اللغة التي عندنا لكنّ الصحيفة المنقولة من خطّ ابن السكون وابن إدريس كانت مضبوطة بالحركات الثلاث.

→ ٢٤. يحيى بن عليّ المدير. الموضوعات لابن الجوزي ١: ٣٤٣ و ٤١٠ و ٢: ٧٣ و ١٦٥.

٢٥. يحيى بن عليّ بن الطراح. الموضوعات لابن الجوزي ١: ٣٦٤؛ سير أعلام النبلاء ١٨: ٣٩٢/١٩٣؛ تاريخ الإسلام (وفيات ٤٧٢) ص ٧٧.

١. قال ابنه في الفرائد الطريفة ٢٣: «الشيباني» بفتح الشين والكسرة حمرة، والفتح أصوب. وكذا «المطّلب» بفتح اللام حمرة، ولعلّه من تصحيف النسخ.

٢. قال الخطيب البغدادي في ترجمته من تاريخ بغداد ٣: ٨٦ / ١٠٨٢: وكان يروي غرائب الحديث وسؤالات الشيوخ فكتب الناس بانتخاب الدارقطني ثمّ بان كذبه فمزّقوا حديثه وأبطلوا روايته وكان بعد يضع الأحاديث للرافضة ويملي في مسجد الشارقة.

قال ابن عساكر في ترجمته من تاريخ مدينة دمشق ١٨: ٥٤ / ٦٥٦٥ بعد نقله عن الخطيب: قال أبو ذرّ: إنّّه قد ردّ للرافضة، وأملى عليهم أحاديث ذكر فيها مثالب الصحابة رضوان الله عليهم وكانوا يتهمونه بالقلب والوضع.



قال: حَدَّثَنَا الشَّرِيفُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام، قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ الزِّيَّاتُ سَنَةَ خَمْسٍ وَسِتِّينَ وَمِئَتَيْنِ، قال: حَدَّثَنِي خَالِي عَلِيُّ بْنُ النُّعْمَانِ الْأَعْلَمُ،

(قال: حَدَّثَنَا الشَّرِيفُ) أي الهاشمي أو الفاطمي (جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام) وهو المثنى وكان عند شهادة الحسن (ص) في بطن أمه، فلما ولد سَمِيَ باسم أبيه (بِْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام) والظاهر أن عدم ذكر الصلاة للتقية فإنه ذكر الزمخشري^١ في مواضع أن القياس جواز الصلاة على غير النبي (ص)، ولما كانت شعار الرخصة تركناها فإن القرآن والأخبار من طرقهم يدلان على الجواز.

واعلم أن هذا الشيخ كان معظماً متبجلاً، وكان ثقة كثير العلم معتمراً كان عمره أزيد من تسعين سنة، وكان أصحابنا يفتنمون وجود أمثاله لعلو الإسناد، وأدرك زمان أبي محمد العسكري (ص).

(قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ الزِّيَّاتُ) وليس ابن عمر المشهور، ولكنهم كانوا يسمون هكذا تقية (سَنَةَ خَمْسٍ وَسِتِّينَ وَمِئَتَيْنِ) من الهجرة النبوية (قال: حَدَّثَنِي خَالِي عَلِيُّ بْنُ النُّعْمَانِ) بضم النون (الأَعْلَمُ) العلم شق في الشفة العليا، أو في إحدى جانبيها، فهو أعلم، وهو ثقة عظيم الشأن من أصحاب الرضا (ص) ويدل على أن الوصف بالعيوب الظاهرة ليس بالغيبة المحرمة.



قال : حَدَّثَنِي عَمِيرُ بْنُ الْمُتَوَكَّلِ الثَّقَفِيُّ الْبَلْخِيُّ، عَنْ أَبِيهِ الْمُتَوَكَّلِ بْنِ هَارُونَ، قَالَ: لَقِيتُ يَحْيَى بْنَ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى خُرَاسَانَ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ لِي: مَنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ قُلْتُ: مِنَ الْحَجِّ، فَسَأَلَنِي عَنْ أَهْلِهِ وَبَنِي عَمِّهِ بِالْمَدِينَةِ، وَأَخْفَى السُّؤَالَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام، فَأَخْبَرْتَهُ بِخَبْرِهِ وَخَبَرَهُمْ وَحَزَنَهُمْ عَلَى أَبِيهِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام، فَقَالَ لِي: قَدْ كَانَ عَمِّي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَاقِرُ عليه السلام أَشَارَ عَلَى أَبِي بَتْرِكَ الْخُرُوجَ، وَعَرَّفَهُ إِنْ هُوَ.....

قال: (حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ مُتَوَكَّلٍ الثَّقَفِيُّ) قَبِيلَةُ (الْبَلْخِيُّ) وَبَلْخٌ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ، وَكَانَ أَكْثَرُ أَهْلِهِ شِيعِيًّا وَالْآنَ أَقْلُهُ كَذَلِكَ لِاسْتِيلَاءِ الْجَنْكِيزِيَّةِ عَلَيْهَا (عَنْ أَبِيهِ مُتَوَكَّلِ بْنِ هَارُونَ قَالَ: لَقِيتُ يَحْيَى بْنَ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام) بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ص)، وَفِي بَعْضِ النُّسخ: بَعْدَ قَتْلِ أَبِيهِ (وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى خُرَاسَانَ) لِلْخُرُوجِ عَلَى بَنِي أُمَيَّةٍ، وَلَمَّا كَانَ أَهْلُ خُرَاسَانَ أَكْثَرَهُمْ شِيعِيًّا تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لَعَلَّهُمْ يَعِينُونَهُ، وَالَّذِي يَظْهَرُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْكَثِيرَةِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ خُرُوجَ زَيْدٍ مَقْرُونًا بِدَعْوَى الْإِمَامَةِ بَلْ دَعَا إِلَى الرِّضَا مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ (ص) وَلَمْ يَكُنْ يَظْهَرُ أَنَّ الْخُرُوجَ لِمَنْ هُوَ حَتَّى لَا يَصِلَ ضَرَرٌ إِلَى الْمُعَصُومِ، وَالْغَالِبُ عَلَيْهِ طَلَبُ نَارِ الْحُسَيْنِ (ص)، وَيَظْهَرُ مِنْ هُنَا وَمِنْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّ الْأَثَمَةَ (ص) لَمْ يَكُونُوا يَنْهَوْنَهُمْ صَرِيحًا، وَكَانُوا رَاضِينَ بِهِ بَاطِنًا وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا يَظْهَرُونَ الْكَرَاهَةَ تَقِيَّةً (فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ لِي: مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ قُلْتُ: مِنَ الْحَجِّ) الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُتَوَكَّلَ أَيْضًا كَانَ مُتَوَجِّهًا إِلَى خُرَاسَانَ (فَسَأَلَنِي عَنْ أَهْلِهِ وَبَنِي عَمِّهِ بِالْمَدِينَةِ) وَكَانُوا كَثِيرِينَ (وَأَخْفَى) أَيِ اسْتَقْصَى (السُّؤَالَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَاقِرِ عليه السلام فَأَخْبَرْتَهُ بِخَبْرِهِ) أَيِ الصَّادِقِ (ص) (وَوَخَّبرَهُمْ) سَائِرِ بَنِي عَمِّهِ (وَحَزَنَهُمْ عَلَى أَبِيهِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام فَقَالَ لِي: قَدْ كَانَ عَمِّي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَاقِرُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ) (أَشَارَ) أَيِ لَمْ يَصْرَحْ بَلْ ذَكَرَ أَنَّهُ يَقْتُلُ لَعَلَّهُ يَتْرَكَ إِرَادَةَ الْخُرُوجِ لَوْ لَمْ يَكُنْ رَاضِيًّا بَاطِنًا، أَوْ نِهَاهُ ظَاهِرًا تَقِيَّةً (عَلَى أَبِي بَتْرِكَ الْخُرُوجَ وَعَرَّفَهُ إِنْ هُوَ



خرج و فارق المدينة ما يكون إليه مصير أمره، فهل لقيت ابن عمي جعفر بن محمد؟ قلت: نعم.

قال: فهل سمعته يذكر شيئاً من أمري؟ قلت: نعم.
قال: بِمَ ذَكْرَنِي؟ خَبِّرْنِي، قلت: جعلت فداك ما أحب أن أستقبلك بما سمعته منه.
فقال: أبا الموت تُخَوِّفُنِي؟

خَرَجَ وَفَارَقَ الْمَدِينَةَ مَا مَفْعُولُ ثَانٍ لِعَرَفِهِ أَيِ الَّذِي (يَكُونُ إِلَيْهِ مَصِيرُ أَمْرِهِ) أَيِ أَخْبَرَ بَقْتَلَهُ وَصَلَبَهُ بِإِخْبَارِ النَّبِيِّ (ص) إِيَّاهُمْ، أَوْ لَفْهَمَهُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ بِالْإِلْهَامِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُمْ (فَهَلْ لَقِيتَ ابْنَ عَمِّي جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام؟ قُلْتُ: نَعَمْ) بِفَتْحِ الْعَيْنِ وَكَسْرِهَا^١.
[قَالَ: فَهَلْ سَمِعْتَهُ يَذْكُرُ شَيْئاً مِنْ أَمْرِي؟ قُلْتُ: نَعَمْ] قَالَ: بِمَ أَصْلُهَا بِمَا حَذَفَ الْأَلْفَ تَخْفِيفاً شائعاً (ذَكْرَنِي؟) أَيِ بِأَيِّ شَيْءٍ ذَكْرَنِي؟ (خَبِّرْنِي) وَكَانَ غَرَضُ يَحْيَى مِنْ هَذَا الْإِسْتِفْسَارِ أَنَّهُ هَلْ يَتِمُّ خُرُوجُهُ أَمْ لَا؟

(قُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ) الْفِدَاءُ مَمْدُودٌ بِكَسْرِ الْفَاءِ، وَمَقْصُورٌ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ^٢، وَكَانَ فِي الْمَقَابِلِ بِهَا بِالْمَدِّ، أَيِ جَعَلَنِي اللَّهُ بِدَلِكِ فِي الْمَكْرُوْهَاتِ، وَتَكُونُ لِي وَلَا تَكُونُ عَلَيْكَ وَكَثِيراً مَا يَذْكُرُونَ هَذَا الْكَلَامَ تَوَاضَعاً وَلَا يَخْطُرُ مَعْنَاهُ بِيَالِهِمْ، وَالْغَالِبُ ذِكْرُهُ مَعَ الْأَثَمَةِ (ص) أَوْ السَّلَاطِينِ وَأَمْثَالِهِمَا (مَا أَحَبُّ أَنْ أَسْتَقْبَلَكَ) أَيِ أُوَاجِهَكَ أَوْ أَقُولَ بُوْجَهَ سَفَرِكَ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَتِيْمٍ بَلْ يَتَشَامُّ بِهِ (بِمَا سَمِعْتُهُ مِنْهُ، فَقَالَ: أَبَا الْمَوْتِ تُخَوِّفُنِي؟) أَيِ تَتَوَهَّمُ أَنِّي أَخَافُ مِنَ الْمَوْتِ وَقَدْ خَرَجْتَ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَوْتِ إِحْدَى الْحَسَنَيْنِ،

١. قال ابنه في الفرائد الطريفة ٢٨: بفتح العين في الموضعين، والكسر حمزة فيهما، وهما جائزان، والفتح أفصح.

٢. قال ابنه في الفرائد الطريفة ٢٩: بكسر الفاء ممدوداً، وفي مجمل اللغة: إذا كسرت مددت وإذا قصرت فتحت، وقال الجوهري: الفداء إذا كسرت أوله يمد ويقصر، وإذا فتح فهو مقصور.



هات ما سمعته. فقلت: سمعته يقول: «إِنَّكَ تَقْتُلُ وَتَصْلُبُ كَمَا قَتَلَ أَبُوكَ وَصَلَبَ». هات ما سمعته. فقلت: سمعته يقول: «إِنَّكَ تَقْتُلُ وَتَصْلُبُ كَمَا قَتَلَ أَبُوكَ وَصَلَبَ». هات ما سمعته. فقلت: سمعته يقول: «إِنَّكَ تَقْتُلُ وَتَصْلُبُ كَمَا قَتَلَ أَبُوكَ وَصَلَبَ».

أو تخوفني حتى لا أذهب إلى الجهاد (هات) بكسر التاء أعطني (ما سمعته) ويظهر أنه كان معتقداً لإمامته (ص) لأنه لا يعلم الغيب إلا الله، أو من علمه الله إياه من أصفياه. (فقلت: سمعته يقول: إِنَّكَ تَقْتُلُ وَتَصْلُبُ كَمَا قَتَلَ أَبُوكَ وَصَلَبَ) يمكن أن يكون الصلب قبل القتل كما هو المتعارف الآن، والواو لا يدل على الترتيب، أو لأن قتلها كان في الحرب وبعده صليبا ليكون عبرة لغيرهما وهو أظهر، ويظهر منه أن المتوكل كان محلاً للأسرار، أو لأنه (ص) كان يعلم أنه يصل إليه ويخبره، ولهذا أخبره لإتمام الحجة (فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ) من الحزن بالإصفرار، أو من الغضب بالإحمرار (وقال: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يَشَاءُ﴾ (وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) ^(١) أي اللوح المحفوظ الذي لا يتغير، والتغيير بالمحو والإثبات يكون من لوحهما، أو يكون المراد بأُمُّ الكتاب لوح المحو والإثبات، ويكون كالوجه للمحو والإثبات؛ لأنه إذا كان اللوح عنده، كان الاختيار فيهما إليه تعالى، وغرض يحيى أنه وإن كان الصادق (ص) عالماً بما في اللوح لكن يمكن تغييره، ونرجو من الله تعالى أن يغيره ويتم أمرنا.

واعلم أنه لا شك في جواز المحو والإثبات في الأحكام الإلهية؛ لأنها تابعة للمصالح، فربما كانت المصلحة في زمان غير ما كانت في زمان آخر، وأما التغيير في الأخبار فهو المسمى بالبداء، والأخبار بذلك متواترة لا يمكن طرحها، وكذا هذه الآية وغيرها كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي قَضَىٰ أَجْلاً وَأَجْلاً مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ ^(٢) ولا خلاف ولا ريب في أنه يستحيل تغير علم الله كما يكون في المخلوقين، فيمكن أن يكون الله تبارك وتعالى قدّر عمر أحد أن يكون بحسب ذلك المزاج الذي أعطاه ثلاثين سنة،



ولكن قدّر في لوح المحو والإثبات أن يزيد بالطاعات والخيرات وصلة الأرحام إلى أن يصير تسعين، أو يكون بحسب ظاهر أحواله من كثرة الأعادي أن يصير مقتولاً في الثلاثين لكنه تعالى قدّر أيضاً زوال الأعادي بالدعوات والخيرات والمبرّات وبالعكس، ويكون ذلك لطفاً للعباد فإنهم إذا علموا أنّ الطاعات والخيرات والصّلات تصير أسباباً لطول العمر وازدياد الرزق تهتج شوقهم إلى فعلها، وإذا علموا أنّ المعاصي والظلم وقطع الأرحام أسباب لنقص العمر والرزق، اهتّموا بتركها كما هو المتعارف والمجرب بالنظر إلى أكثر العالمين وإن كان الله تعالى يعلم فعلهم، أو تركهم قبلها، وأمثال هذا العلم الذي مطابق للواقع في اللوح المحفوظ والذي يمكن تغييره في لوح المحو والإثبات، والأنبياء والأئمّة صلوات الله عليهم كانوا عالمين بما فيهما، وكان الغالب في إخبارهم هذا الخبر لئلا يظهر كذبهم بحسب الظاهر سيّما إذا أخبروا جزماً وقد كانوا يخبرون عمّا في لوح المحو والإثبات ويظهرون وجهه لئلا يكون كذباً كما رواه الكليني عن أبي عبد الله (ص) قال: «مرّ يهودي بالنبّي (ص)، فقال: السام عليك، فقال رسول الله (ص): عليك، فقال أصحابه: إنّما سلّم عليك بالموت، وقال: الموت عليك، قال النبي (ص): وكذلك رددت، ثمّ قال النبي (ص): إنّ هذا اليهودي يعضّه أسود في قفاه فيقتله، قال: فذهب اليهودي فاحتطب حطباً كثيراً فاحتمله، ثمّ لم يلبث أن انصرف، فقال له رسول الله (ص): ضعه، فوضع الحطب، فإذا أسود في جوف الحطب عاضّ على عود، فقال: يا يهودي أيّ شيء عملت اليوم؟ فقال: ما عملت عملاً إلاّ حطبي هذا حملته^١ فجئت به وكان معي كعكتان - أي خبزان - فأكلت واحدة، وتصدّقت بواحدة على مسكين، فقال رسول الله (ص): بها دفع الله عنه، وقال: إنّ الصدقة تدفع ميتة السوء عن الإنسان^٢» إلى غير ذلك من الأخبار التي نقلها هو وغيره.

١. في المصدر: احتملته.

٢. الكافي ٤: ٥ / ٣: بحار الأنوار ٤: ١٢١ / ٦٧ و ١٨ / ٢١ / ٤٨.

يا متوكل، إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَيْدَ هذا الأمر بنا، وجعل لنا العلم والسيف فجمعاً لنا، وخَصَّ بنو عَمَّنَا بالعلم وحده.

فقلت: جعلك فذاك، إِنِّي رأيت الناس إلى ابن عَمِّكَ جَعْفَرٍ عليه السلام أَمِيلَ مِنْهُمْ إِلَيْكَ وإلى أَبِيكَ، فقال: إِنَّ عَمِّي مُحَمَّدَ بن عَلِيٍّ وابنه جَعْفَرًا عليه السلام دَعَا النَّاسَ إِلَى الْحَيَاةِ،

(يا مُتَوَكِّلُ إِنَّ اللَّهَ) وفي بعض النسخ: عَزَّ وَجَلَّ (أَيْدَ هذا الأمر بنا) الظاهر أَنَّهُ يريد أن يزيل سوء ظَنِّ المتوَكِّلِ به بِأَنَّهُ أخبره بِأَنَّهُ يقتل، ويعلم صحَّة قوله كما اعترف به في إخبار الباقر (ص) أَبَاهُ بِأَنَّهُ نجَّاه في الله لتقوية دين الله، ولنا العلم بكيفية الجهاد وغيره، وظاهره دعوى الإمامة بل نفي إمامة الصادق (ص) وغيره من الأئمة الذين لم يجاهدوا وهو كفر، وينبغي تأويله، لما سيأتي بأن يكون مراده أَنَّ الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم منهيون عن الجهاد لحكمة يعلمها الله تعالى، ولم يصل إلينا نهْي عن الجهاد حتَّى منهم (ص) فنحن نعلم القرآن ونعمل على ظاهره في وجوب الجهاد ونجاهد، فإن ظفرنا سَلَمْنَا الأمر إليه (ص)، وإن قَتَلْنَا فهو إحدى الحسينيين (وَجَعَلَ لَنَا الْعِلْمَ وَالسَّيْفَ وَخَصَّ بَنُو عَمَّنَا) من الصادق وأبنائه الصادقين، أو غلبه على عَمِّه مُحَمَّد بن عَلِيٍّ أو للتعظيم أو للإبهام والتجهيل بِأَنَّ أمثال هذه الأخبار ليست مختصة به (ص) بل يعرفها إخوته أيضاً (بِالْعِلْمِ وَخَذَهُ) بدون السيف والجهاد وإن كانوا يعرفون أَنَّ ذا الفقار عندهم (ص) ولكنهم كانوا يتجاهلون بل ينكرون جهلاً وعدواناً.

(فَقُلْتُ: جَعَلْتُ فِدَاءَكَ إِنِّي رأيت النَّاسَ إلى ابنِ عَمِّكَ جَعْفَرٍ عليه السلام أَمِيلَ مِنْهُمْ إِلَيْكَ وإلى أَبِيكَ) غرض المتوَكِّل: إِنِّي رأيت العلماء والفضلاء كلَّهم مائلون إلى الصادق (ص) وليس ذلك إِلَّا لرؤيتهم المعجزات الكثيرة، فلو كان يجوز الجهاد لما توقَّف صلوات الله عليه عنه مع كثرة الأتباع.

(فَقَالَ: إِنَّ عَمِّي مُحَمَّدَ بنِ عَلِيٍّ وابنه جَعْفَرًا عليه السلام دَعَا النَّاسَ إِلَى الْحَيَاةِ)



ونحن دعوناهم إلى الموت.

فقلت: يا ابن رسول الله، أهم أعلم أم أنتم؟ فأطرق إلى الأرض ملياً، ثم رفع رأسه وقال: كلنا له علم، غير أنهم يعلمون كل ما نعلم، ولا نعلم كل ما يعلمون. ثم قال لي: أكتب من ابن عمي شيئاً؟ قلت: نعم.

بترك الجهاد (وَنَحْنُ دَعَوْنَاهُمْ إِلَى الْمَوْتِ) اللازم للجهاد غالباً، والغالب على الناس إرادة الحياة، فلهذا اختاروهما، والذي جرى على لسانه يطابق الحق؛ فإنهم يدعون إلى الحياة الأبدية وهم يدعون إلى الهلاك الأبدى.

فلما ذكر هذه الشبهة أراد المتوكل إزالتها بقوله: (فَقُلْتُ: يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ أَهْمُ أَعْلَمُ أَمْ أَنْتُمْ؟) ولا شك في أعلميتهم وأنتم مقررون أيضاً لا يمكنكم إنكاره، فلو كانوا يعلمون أن الجهاد واجب لما توقفوا عنه، والغرض من الجهاد إعلاء كلمة الله وكانوا (ص) يعلمون أن الجهاد لا ينفع ويصير سبباً لفنائهم وفناء شيعتهم، وبركة ترك الجهاد انتشر علومهم في الآفاق، واهتدى بهم أكثر الناس إلى غير ذلك من المصالح والحكم التي لا تتناهى. (فَأَطْرَقَ إِلَى الْأَرْضِ مَلِيّاً) أي حط رأسه، وكان ينظر إلى الأرض ساعة طويلة، وغرضه الفكر في الجواب (ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ) بالهمزة أو بقلبيها ألفاً تخفيفاً شائعاً، ويكتب على الهمزة «معاً» لبيان جواز القراءة (وَقَالَ: كُلُّنَا لَهُ عِلْمٌ غَيْرَ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ كُلَّ مَا نَعْلَمُ، وَلَا نَعْلَمُ كُلَّ مَا يَعْلَمُونَ) فعبّر بأن بينهما عموم وخصوص مطلق^١ على الحضار في المجلس، فلما ألزمه المتوكل لم يتكلم بعد من هذا الباب، أو لم يدعه أن يتكلم بأن شرع في مطلب آخر. (ثُمَّ قَالَ لِي: أَكْتُبْتَ مِنِ ابْنِ عَمِّي شَيْئاً؟ قُلْتُ: نَعَمْ) ويفتحها؛ لكونه أخف الحركات، وكتب عليها «معاً» (ابن عمي شيئاً؟ قلت: نعم) بالكسر والفتح، ويكتب فتح العين بالسواد وكسرها بالحمرة ليدل على أن أصلها

١. كذا، والصراف: عموماً وخصوصاً مطلقاً.



قال: أرنيه، فأخرجت إليه وجوهاً من العلم. وأخرجت إليه دعاءً أملاه عليّ أبو عبد الله عليه السلام، وحدثني أنّ أباه محمد بن علي عليه السلام أملاه عليه، وأخبره أنّه من دعاء أبيه علي بن الحسين عليه السلام من دعاء الصحيفة الكاملة. فنظر فيه يحيى حتّى أتى على آخره،

الفتح، وكذا ضبط المشايخ في جميع النسخ إلّا ما شدّ.
(قال: أرنيه، فأخرجت إليه وجوهاً من العلم، وأخرجت له دعاءً أملاه) المضبوط بالهمز وأصله أمله فقلبت ألفاً ويقال: أملاه، وقد يهمز ليدلّ على أنّه قاله وكتبه المخاطب وجعله مملوّاً منه (عليّ أبو عبد الله (ص) وحدثني أنّ أباه محمد بن علي عليه السلام أملاه عليه) وغرضهم من الإملاء أنّ الغالب عسرة الحفظ بقراءته مرّة واحدة، فكلمّا كان الحديث طويلاً، أو كان الغرض حفظ الألفاظ كما في القرآن والدعاء، كان المشايخ يقرؤون والمستمعون يكتبون، ولما كان المعصوم مأموراً من النسيان، كان الإملاء إمّا للتأسي، أو لجماعة غيره كانوا حاضرين، أو يعتمد عليه غير العارفين بعصمتهم، فإنّ مطلق الخبر إذا كان بالإملاء، كان الاعتماد عليه أكثر، ولهذا ذكر صلوات الله عليه إملاء أبيه (ص) عليه (وأخبره أنّه من دعاء علي بن الحسين عليه السلام) أي رحمة الله المستلزمة لسلامتهم عن المكاره والنقائص، ولا يحتاجون إلى الصلاة والسلام والدعاء؛ لأنّ المراتب التي أعطاهم الله تعالى لا يكون مرتبة أعلى منها حتّى تحصل لهم بالدعاء، وإمّا الغرض انتفاع المسلم والمصلّي والداعي بها إمّا لتعظيمهم أو إظهار محبتهم أو زيادة إخلاصهم أو ترجع إليهم بفضل الله تعالى، ويمكن أن يحصل لهم السرور بانتفاع شيعتهم بها (من دعاء الصحيفة الكاملة) الظاهر أنّ «من» تبعية ويكون ذلك دعاء واحد، ويمكن أن تكون بيانية ويكون المراد به جميع الصحيفة لكنّه بعيد جداً فنظر فيه يحيى حتّى أتى على آخره أي مشرفاً عليه بالمطالعة والتدبر، ولهذا أتى بلفظ «علي» دون «إلى».



وقال لي: أتأذن في نسخه؟ فقلت: يا ابن رسول الله، أتستأذن فيما هو عنكم؟ فقال: أما إنِّي لأُخرجنَّ إليك صحيفة من الدعاء الكامل، ممَّا حفظه أبي، عن أبيه، وإنَّ أبي أوصاني بصونها ومنعها غير أهلها.

قال عمير: قال أبي: فقمْتُ إليه فقَبَلْتُ رأسه، وقلت له: والله يا ابن رسول الله، إنِّي لأدين الله بحبِّكم وطاعتكم،

(وَقَالَ لي: أَتَأْذَنُ في نَسْخِهِ) والاستيذان مطلوب وإن جاز النسخ عنه بدونه على الظاهر إذا لم يظهر عليه عدم الرضا.

(فَقُلْتُ: يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ أَتَسْتَأْذِنُ فيما هُوَ عَنْكُمْ) من الدعوات والعلوم، أو أنا عبدكم وما هو منِّي، فهو منكم والأوَّل أظهر؛ لإتيانه بلفظ «عن» الدالَّة على التجاوز.

(فَقَالَ: أَمَا لأُخْرِجَنَّ إِلَيْكَ صَحِيفَةً مِنْ) بيانيَّة (الدَّعَاءِ الْكَامِلِ) أي جميع الصحيفة؛ فإنَّها كاملة لجميع المطالب الدنيويَّة والأخرويَّة والصوريَّة والمعنويَّة مشتملة على جميع العلوم الإلهيَّة مع سقوط أحد وعشرين دعاء منها (مِمَّا حَفِظَهُ أَبِي) زيد (عَنْ أَبِيهِ) علي بن الحسين (ص) (وإنَّ أَبِي أوصاني بِصَوْنِهَا) وحفظها عن التضييع والضياع (أَوْ^١ مَنَعَهَا غَيْرَ أَهْلِهَا) بأن يكون تفسيراً له، والغير أعم من العامة أو فساق الخاصة^٢.

(قَالَ عُمَيْرٌ: قَالَ أَبِي:) لَمَّا تَفَضَّلَ عَلَيَّ بِإِعْطَاءِ مِثْلِ الصَّحِيفَةِ (فَقَبَّلْتُ إِلَيْهِ فَقَبَّلْتُ رَأْسَهُ) تعظيماً وتبجيلاً له فإنَّه كان تعظيماً للسلطين وأمثالهم، وشكراً لنعماتهم (وَقُلْتُ لَهُ: وَاللَّهِ يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنِّي لَأَدِينُ اللَّهَ بِحُبِّكُمْ وَطَاعَتِكُمْ) أي أعلم أنَّ ديني طاعتكم، أو أعبد الله بعباده حبِّكم وطاعتكم أهل البيت بأن أطيع واجب الإطاعة المعصوم منكم، لقوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^٣ وأحبِّكم جميعاً؛

٢. كلمة لا تقرأ.

١. كذا، وفي الصحيفة: «و».

٣. النساء (٤): ٥٩.



وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يُسْعِدَنِي فِي حَيَاتِي وَمَمَاتِي بِوَلَايَتِكُمْ.

فرمى صحيفتي التي دفعتها إليه إلى غلام كان معه وقال: اكتب هذا الدعاء

لكونه أجر رسالة سيّد المرسلين ﷺ؛ لقوله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^١ وأبهم ذلك تداركاً لما ألزمه بالدلائل (وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يُسْعِدَنِي) ويجعلني سعيداً (فِي حَيَاتِي) بالفوز بالمعارف الإلهية والدعوات الرحمانية (وَمَمَاتِي) بالفوز بنعيم الجنة (بِوَلَايَتِكُمْ)^٢ بفتح الواو: المحبة والنصرة، وبالكسر: السلطنة والقدرة والتدبير، وحينئذ يكون المراد أَنَّ الولاية فيكم أهل البيت وإن لم تكن لك كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^٣ وقال تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾^٤ وقال رسول الله (ص): «من كنت مولاه فعليّ مولاه» والفتح هنا أنسب بالواقع، والكسر أنسب بالمداهنة، أو التواضع والإنشاءات المتعارفة التي لا يخطر معانيها ببال المنشيء.

(فَرَمَى صَحِيفَتِي الَّتِي دَفَعْتُهَا إِلَيْهِ) أي الدعاء المكتوب الذي كان عنده، وكان من الصحيفة ولم يكن في صحيفة زيد، أو كان فيها ولم يكن يريد فتحها؛ لكونها بمهر أبيه، وكان يمنعه الرقة عن فتحها، أو كان أكثر أدعية الصحيفة أو جميعها وكان عندهما، وكان يريد يحيى أن يقابلها مع صحيفته كالمتوكّل لكنّ الأوّل أظهر، والرمي خلاف الأدب عندنا، ولم يكن عندهم هذه الآداب، أو يكون الرمي بحيث لا يكون فيه استخفاف (إِلَى غُلَامٍ) أي عبد أو خادم أو شاب طلع شاربه (كَانَ مَعَهُ وَقَالَ: اكْتُبْ هَذَا الدُّعَاءَ)

٢. في النسخة فوق «و»: معاً.

١. الشورى (٤٢): ٢٣.

٤. الأحزاب (٣٣): ٦.

٣. المائدة (٥): ٥٥.



بخط بيّن حسن، واعرضه عليّ لعلّي أحفظه، فإني كنت أطلبه من جعفر - حفظه الله - فيمنعني.

قال المتوكل: فندمت على ما فعلت، ولم أدر ما أصنع، ولم يكن أبو عبدالله عليه السلام تقدّم إليّ ألا أدفعه إلى أحد.

بخط بيّن حسن) وكذا ينبغي أن يكون كتابة الحديث سيما الدعوات (واعرضه عليّ لعلّي أحفظه) فإن الحفظ أحسن؛ لإمكان قراءته حينئذ في الليالي المظلمة، وحين كونه راكباً، وحين الخوف على اطلاع غير الأهل عليه إلى غير ذلك من الفوائد (فإني كنت أطلبه من جعفر حفظه الله فيمنعني) والإتيان بالمضارع للدلالة على أنه طلبه منه (ص) مراراً ولم يعطه.

(قال متوكل) أو المتوكل على المکتوب بالحرمة (فقدّمتُ على ما فعلتُ) من دفع الدعاء إليه مع أنّه (ص) لم يدفع إليه إمّا لعدم القابليّة أو لغيره، ولم أدر ما أصنع من الأخذ منه المستلزم لمنعه الصحيفة، أو لعدم الإمكان للقباحه أو الاتّباع الكثيرة أو تركه ويكون حراماً (ولم يكن أبو عبدالله عليه السلام تقدّم إليّ ألا) وكان في نسخة ابن إدريس مكتوباً «أن لا» وعلامته «س» غالباً فإنّه كتب الشيخ أحمد بن السديد إنّ ما كان «س» فهو نسخة ابن إدريس، وكلّ ما كان «خ» فهو حكاية نسخة ابن السكون أو ابن إدريس، ويظهر منه أنّه كلّ ما كان أصل نسخه فكتبه «س»، وكلّ ما كان على حاشية نسخه فهو «خ» كما كلّ ما كان على حاشية نسخة ابن السكون فعلامته أيضاً «خ»، وكلّ ما كان في الأصل فهو نسخة ابن السكون بشهادته، أو نسخة عميد الرؤساء على ما تقدّم، وهذا نهاية احتياطه في الضبط بأن تعرض لصورة الكتابة أيضاً مع عدم تغيّر المعنى (أدفعه إلى أحد) اعتذار لما وقع منه.



ثم دعا بعبية فاستخرج منها صحيفة مقفلة مختومة، فنظر إلى الخاتم وقبّله وبكى، ثم فضّده وفتح القفل، ثم نشر الصحيفة ووضعها على عينه وأمرها على وجهه وقال: والله يا متوكل، لولا ما ذكرت من قول ابن عمي: «إِنِّي أَقْتُلُ وَأُصْلِبُ» لما دفعتها إليك، ولكنك بها ضيناً، ولكني أعلم أنّ قوله حق، أخذه عن آبائه،

(ثم دعا بعبية) وهي زبيل من آدم وما يجعل فيه الثياب (فَاسْتَخْرَجَ مِنْهَا صَحِيفَةً مُقْفَلَةً) في الصدر الأول كانوا يجعلون للقرآن والكتب حديداً يقفلون به: أقفله وقفله مثل أغلق وغلق، والمضبوط بالتخفيف وهو أكثر، (مختومة) بخاتم أبيه وكان لم يفتحها إلى هذا الوقت؛ لقوله: (فَنَظَرَ إِلَى الْخَاتَمِ وَقَبَّلَهُ) أي خاتم أبيه (وَبَكَى) لفقده وشهادته مظلوماً وكونه في ذلك الوقت مصلوباً فإنه صلب إلى أربع سنين، وكان ذلك سبباً لزوال ملك بني أمية كما ورد في الأخبار عن الصادق (ص)^١، ويمكن أن يكون فتحه قبل ذلك ويكون مختوماً بخاتم نفسه، وتكون القبلّة على الصحيفة فتوهم الراوي أنه قبل الخاتم. (ثم فضّده) أي الخاتم وفتح القفل ثم نشر الصحيفة (وَوَضَعَهَا عَلَى عَيْنِهِ وَأَمَرَهَا عَلَى وَجْهِهِ) تعظيماً لها وتيمناً وتبركاً بهما (وَقَالَ: وَاللَّهِ) كان القسم متعارفاً في الأمور المعنى بها، أو كان لغواً كما هو المتعارف الآن أيضاً (يَا مُتَوَكِّلُ لَوْلَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَمِّي إِنِّي) بالكسر والفتح معاً وفي «س»: «إِنِّي» (أَقْتُلُ وَأُصْلِبُ لَمَّا دَفَعْتُهَا إِلَيْكَ) لشدة اعتنائي بها (وَلَكُنْتُ بِهَا ضَيناً) أي بخيلاً (وَلَكِنِّي أَعْلَمُ) يدل على علمه بإمامته (ص) واعترافه بها (أَنَّ قَوْلَهُ حَقٌّ أَخَذَهُ عَنْ آبَائِهِ) الصادقين وينتهي إلى رسول الله (ص) ثم إلى الله تعالى، ويمكن أن يكون أراد أنه ينتهي إلى علي بن الحسين (ص) وكان إماماً على رأي الزيدية؛ لأنه (ص) خرج مع أبيه بالسيف لكنهم لا يعتقدون في الإمام ما نعتقد فيه؛ فإنه يكفي عندهم أن يكون فاطمياً عالماً صالحاً



وأنه سيصح، فخفت أن يقع مثل هذا العلم إلى بني أمية فيكتمونه ويدّخروه في خزائهم لأنفسهم، فاقبضها واكفنيها وتربّص بها، فإذا قضى الله من أمري وأمر هؤلاء القوم ما هو قاض؛ فهي أمانة لي عندك حتى توصلها إلى ابني عمي محمد وإبراهيم ابني عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السلام، فإنهما القائمان في هذا الأمر بعدي.

قال المتوكل: فقبضت الصحيفة، فلما قتل يحيى بن زيد صرت إلى المدينة، فلقيت أبا عبدالله عليه السلام فحدّثته الحديث عن يحيى، فبكى واشتدّ وجده به، وقال:

خارجاً بالسيف ولو في ساعة كما اتّفق لزيد عليه السلام باعتقادهم، والظاهر من الأخبار أنه لم يدع الإمامة لنفسه (وأنه سيصح) ويقع ما قاله (فخفت أن يقع مثل هذا العلم إلى بني أمية) بعد قتلهم إياي (فيكتّمونه) بالعطف على مدخول «أن» وفي «س»: «فَيَكْتُمُونَهُ وَيَدْخِرُونَهُ» بدون تقدير «أن» ولا يكون متفرعاً على ما قبله حينئذٍ، وكتمهم للحسد لئلا يطلع عليها أحد (ويدّخروه في خزائهم لأنفسهم) ليستنفوا به بالتسلط على الصلحاء والأتقياء بقراءتهم أو حفظهم إياه (فاقبضها واكفنيها) أي كن حافظاً لها لئلا تضع، فكأنه كفاها ضياعها بدله (وتربّص بها) أي انتظر عاقبة أمري مصاحباً لها (فإذا قضى الله من أمري وأمر هؤلاء القوم ما هو قاض) ويقع البتة وإن لم يقع شيء فأخذها منك على احتمال البدء كما قاله سابقاً (فهي أمانة لي عندك حتى توصلها إلى ابني عمي محمد وإبراهيم ابني عبدالله) وفي النسخة البهائية: «أبي عبدالله» وهو سهو (بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السلام) وإطلاق ابن العمّ عليهما باعتبار أخوة الحسين (ص) وهو شائع (فإنهما القائمان في هذا الأمر) أي الخروج أو الإمامة (بعدي) والظاهر أنهم عاهدوا مع أنفسهم باغواء المعتزلة أن يخرج أولاً يحيى ثم هما.

(قال المتوكل: فقبضت الصحيفة فلما قتل يحيى بن زيد) والمشهور أنه كان خروجه على نصر بن سيار، وقُتل على يده (صرت إلى المدينة فلقيت أبا عبدالله) (ع) فحدّثته الحديث عن يحيى فبكى واشتدّ وجده) أي حزنه واضطرابه (به وقال:

«رحم الله ابن عمي وألحقه بآبائه وأجداده،

رَحِمَ اللهُ ابْنَ عَمِّي وَأَلْحَقَهُ بِآبَائِهِ) من زيد وإخوته فَإِنَّهُمْ أَعْمَامُهُ، والعَمُّ بمنزلة الأب سَيِّمًا مع التغليب، أو زَيْدٌ وَآبَائُهُ، ويكون قوله: (وأجداده) للتأكيد ولرفع احتمال عدم لياقته بأن يلحق بالمعصومين، ويظهر من البكاء والوجد والدعاء أَنَّهُ كَانَ مَغْفُورًا، وكان خروجه بِإِذْنِهِ (ص) أو بغير إذنه وكان راضياً ليصير سبباً لزوال ملكهم كما روي أيضاً أَنَّ قَتْلَ يَحْيَى أَيْضاً صَارَ سَبَباً لَزَوَالِ مَلِكِ بَنِي أُمَيَّة^١، ويمكن أن يكون بدعوى الإمام فاسقاً لكونه عالماً بأنَّ الإمام هو الصادق (ص) ويكون الدعوى للجاء والمال، وعلى هذا يجوز شفاعتهم بجهالتهم، ويمكن أن يكون البكاء عليه باعتبار غلبة النفس والشيطان عليه حتَّى صَارَ هَالِكًا، ويكون دعاؤه (ص) للتقية من جهلة الشيعة، أو من العامة أيضاً لثَلَا يَقُولُوا: إِنَّهُ مَالُهُ رَحِمَ وَشَمَتَ بِقَتْلِ بَنِي عَمِّهِ، أو يقول العامة: إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ الْخُلَفَاءَ بِأَدْعَائِهِمُ الْإِمَامَةَ، وَسَيِّمًا مِنَ الْمَعْتَزِلَةِ الْمُفْتِنِينَ بِخُرُوجِهِمْ كَمَا يَظْهَرُ مِنَ الْكُشَافِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^٢ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ كَانَ يَسْمِي الدَّوَانِيقِي بِاللَّصِّ الْمُتَغَلِّبِ، وَأَنَّهُ إِنْ أَمَرَهُ بَعْدَ آجَرٍ مَسْجِدَهُ لَمَّا عَدَّهُ، وَكَانَ يَسْتَحْسِنُ خُرُوجَ زَيْدٍ، وَقَالَ لِلْمَرْأَةِ الَّتِي قُتِلَ وَلَدَاهُ^٣ مَعَ زَيْدٍ: لَيْتَنِي مَكَانَهُمَا^٤-^٥ لَا يَظْهَرُ مِنْهُ أَنَّهُ إِمَامُهُ زَيْدِيَانِ، وَتَبِعَهُ الْبِيضَاوِيُّ وَقَالَ: إِنَّ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ مَعْصُومًا قَبْلَ النَّبُوءَةِ وَبَعْدَهَا، وَأَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ مَعْصُومًا بَعْدَ الْإِمَامَةِ^٦، وَاعْتَزَّضَ عَلَيْهِ بِأَنَّ الدَّلَالََةَ وَاحِدَةٌ.

١. لم أجده.

٢. البقرة (٢): ١٢٤.

٣. في المصدر: ابنه وقتل مع ابني عبدالله بن الحسن. ٤. في المصدر: ليتني مكان ابنك.

٥. الكشاف ١: ١٨٤.

٦. تفسير البيضاوي (أنوار التنزيل) ١: ٨٦، قال: وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل النبوة، وأنَّ الفاسق لا يصلح للإمامة.



والله يا متوكل، ما منعني من دفع الدعاء إليه إلا الذي خافه على صحيفة أبيه، وأين الصحيفة؟»، فقلت: ها هي، ففتحها وقال: «هذا والله خطُّ عمِّي زيد، ودعاء جدِّي عليِّ بنِ الحسين عليه السلام».

ثم قال لابنه: «قم يا إسماعيل، فأنتي بالدعاء الذي أمرتُك بحفظه وصونه». فقام إسماعيل، فأخرج صحيفة كأنها الصحيفة التي دفعها إليَّ يحيى بن زيد، فقَبَّلها أبو عبدالله ووضعها على عينه.....

ثم شرع (ص) في الاعتذار لمنع الدعاء، ولعدم خروجهم بالسيف لإزالة الشبهة (والله يا متوكل ما منعني من دفع الدعاء إليه إلا الذي خافه على صحيفة أبيه) لأنني كنت عالماً بأنه لا يتيسر له فرصة حفظ الدعاء، وكان يقع في أيدي بني أمية، ويمكن أن يحصل بسببه ضرر بالائمة (ص)؛ لاشتغالها على لعنهم وذمهم كناية وصريحاً مع أنه لو كان مدعياً للإمامة لم يكن قابلاً له أيضاً (وأين الصحيفة؟ فقلت:) وفي «س»: «قلت» (ها هي) أي خذ هي الصحيفة، ويحتمل أن يكون «ها» للتنبيه (ففتحها وقال: هذا والله خطُّ عمِّي زيد ودعاء جدِّي عليِّ بن) بجزء الياء والنون على عطف البيان، أو برفعهما على المدح أي هو علي بن (الحسين عليه السلام) فبقريره (ص) عليه صار مروياً عنه، والظاهر أن المتوكل كتب سابقاً نسخة عنها فصارت نسخته أيضاً مروية عنه (ص) ولكن تفضل (ص) عليه.

(ثم قال لابنه: قم يا إسماعيل) وهو ابنه (ص) الذي مات قبله (ص) (فأنتي بالدعاء الذي أمرتُك بحفظه وصونه، فقام إسماعيل فأخرج صحيفة كأنها الصحيفة التي دفعها إليَّ يحيى بن زيد) أي في القلب والحجم (فقَبَّلها أبو عبدالله) يدل على استحباب تقبيلها تعظيماً لها، ويشعر باستحباب تقبيل القرآن بمفهوم الموافقة (ووضعها على عينه) وهو كالسابق، ويمكن أن يكون التقبيل والوضع لشرافة كونهما من خطِّ أبيه (ص) ولكن الأول أظهر، ولو سلم فالصحيفة التي أصلها من سيد الساجدين أولى بالتعظيم



وقال: «هذا خطّ أبي وإملاء جدّي ﷺ بمشهد منّي».

فقلت: يا ابن رسول الله، إن رأيت أن أعرضها مع صحيفة زيد ويحيى.

فأذن لي في ذلك وقال: «قد رأيتك لذلك أهلاً».

فنظرت وإذا هما أمرّ واحد، ولم أجد حرفاً منها يخالف ما في الصحيفة الأخرى،

ثم استأذنت أبا عبد الله عليه السلام في دفع الصحيفة إلى ابني عبد الله بن الحسن، فقال:

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا، نَعَمْ.....»

من كونها بخطّ المعصوم (ص) (وَقَالَ: هَذَا خَطُّ أَبِي وَإِمْلَاءُ جَدِّي ﷺ) أي كان جدّي

يقول وأبي يكتب، والإتيان بضمير الجمع إمّا للتعظيم، أو لما ذكر أباه وجدّه، سلّم

عليهما وعلى الأجداد الأخر، أو مجازاً شائعاً (بمشهد) وبمحضر (منّي)، فقلت: يابن

رسول الله) ويدلّ على أنّ ولد البنت ابن كما قال تعالى في الحسين (ص): ﴿وَأَبْنَاءُنَا﴾^١

(إن رأيت أنّ أعرضها) أي أقابلها (مع صحيفة زيد ويحيى؟) أي إن كانت المصلحة

في الإذن في المقابلة فأذن لي فيها فحذف الجزاء فإنّ حذفه شائع سيّما مع الفاء

الفصيحة في قوله: (فأذن لي في ذلك) فإنّها تدلّ على أنّ المحذوف ذلك.

(وَقَالَ: قَدْ رَأَيْتُكَ لَذَلِكَ أَهْلاً، فَتَنَظَّرْتُ) بالمقابلة (وإذا هما أمرّ واحد، ولم أجد

حرفاً منها يخالف ما في الصحيفة الأخرى) فظهر أنّ الغرض من الإملاء كتابة زيد بن

عليّ مع التأسي (ثم استأذنت أبا عبد الله (ع) في دفع الصحيفة إلى ابني عبد الله) أو

أبي عبد الله (بن الحسن، فقال: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا) يمكن أن

يكون اقتباساً من الآية، ويكون كلامه (ص)، أو يكون استشهاداً فقط، ويؤيده قوله (ص):

(نَعَمْ) بهما، ويظهر منه أنّ الآية عامّة في الدلالة على وجوب أداء الأمانة أيّة أمانة



فادفعها إليهما».

فلَمَّا نهضت للقائهما قال لي: «مكانك»، ثُمَّ وَجَّهَ إِلَى مُحَمَّدٍ وَإِبْرَاهِيمَ، فَجَاءَا، فَقَالَ: «هَذَا مِيرَاثُ ابْنِ عَمِّكَما يَحْيَى مِنْ أَبِيهِ قَدْ خَصَّكَما بِهِ دُونَ إِخْوَتِهِ، وَنَحْنُ مُشْتَرِطُونَ عَلَيْكَما فِيهِ شَرْطاً». فَقَالَا: رَحِمَكَ اللَّهُ، قُلْ، فَقَوْلُكَ الْمَقْبُولُ. فَقَالَ: «لَا تَخْرُجَا بِهِذِهِ الصَّحِيفَةِ مِنَ الْمَدِينَةِ».

قَالَا: وَلِمَ ذَاكَ؟

كَانَتْ، وَلَا يَنَافِي ذَلِكَ مَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ الْكَثِيرَةِ أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا أَدَاءُ أَمَانَةِ الْإِمَامَةِ، وَيَجِبُ عَلَى كُلِّ إِمَامٍ أَنْ يَدْفَعَهَا إِلَى الْإِمَامِ الَّذِي بَعْدَهُ وَفِيهِ نَزَلَتْ؛ لِأَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ نَزَلَتْ أَوَّلًا فِيهَا ثُمَّ جَرَى لغيرها مِنَ الْأَمَانَاتِ كَمَا فِي أَكْثَرِ مَوَارِدِ النُّزُولِ جَمْعاً بَيْنَ الْأَخْبَارِ (فَادْفَعُهَا إِلَيْهِمَا، فَلَمَّا نَهَضْتُ) وَقُمْتُ (لِلْقَائِمَا) لِلدَّفْعِ إِلَيْهِمَا (قَالَ لِي: مَكَانُكَ)، أَيْ اجْلِسْ أَوْ اسْتَقِرَّ أَوْ أُثْبِتْ فِيهِ.

(ثُمَّ وَجَّهَ) أَيْ أَرْسَلَ (إِلَى مُحَمَّدٍ وَإِبْرَاهِيمَ) بِالْفَتْحِ؛ لِعَدَمِ الْإِنْصِرَافِ بِالْعِلْمِيَّةِ وَالْعَجْمَةِ (فَجَاءَا فَقَالَ: هَذَا مِيرَاثُ ابْنِ عَمِّكَما يَحْيَى مِنْ أَبِيهِ) أَيْ انْتَقَلَ إِلَيْهِ مِنْ أَبِيهِ، وَإِطْلَاقُ الْمِيرَاثِ عَلَيْهِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ جَعَلَكَما بِمَنْزِلَةِ الْوَارِثَيْنِ لَهُ، فَيَنْبَغِي أَنْ لَا تَنْسُوا حَقَّهُ وَتَدْعُوا لَهُ، أَوْ لَمْ يَبْقَ لَهُ مِنْ مَالِ أَبِيهِ إِلَّا ذَلِكَ مُطْلَقاً أَوْ مِنَ الْعُلُومِ، أَوْ لِمَحْضِ بَيَانِ الْوَاقِعِ (قَدْ خَصَّكَما بِهِ دُونَ) أَيْ غَيْرِ (إِخْوَتِهِ) مِنَ الْأَبِّ أَوْ الْأُمِّ أَوْ الْأَعَمِّ مِنْ إِخْوَانِهِ الْمُؤْمِنِينَ (وَنَحْنُ) لِلتَّعْظِيمِ، أَوْ بِاعْتِبَارِهِ (ص) مَعَ الْحَضَارِ (مُشْتَرِطُونَ عَلَيْكَما فِيهِ شَرْطاً، فَقَالَا: رَحِمَكَ اللَّهُ قُلْ فَقَوْلُكَ الْمَقْبُولُ) أَيْ يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ قَبُولَهُ، أَوْ قَبْلَنَا وَصَارَ مَقْبُولاً.

(فَقَالَ: لَا تَخْرُجَا بِهِذِهِ الصَّحِيفَةِ) وَكُتِبَ ضَمَّةٌ عَلَى التَّاءِ وَكَسْرَةٌ عَلَى الرَّاءِ بِالْحُمْرَةِ لِيَكُونَ مِنْ بَابِ الْإِفْعَالِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ لَا يَقْرَأُ بِالْبَاءِ كَمَا فِي «س» فَإِنَّهَا هَذِهِ الصَّحِيفَةُ، وَأَمْثَالُهُ فِي الصَّحِيفَةِ كَثِيرَةٌ لَا تَغْفُلُ عَنْهَا (مِنْ الْمَدِينَةِ، قَالَا: وَلِمَ ذَاكَ؟



قال: «إِنَّ ابْنَ عَمِّكَما خافَ عليها أَمراً أَخافَهُ أنا عَلَيْكما».

قالا: إِنَّمَا خافَ عليها حينَ عَلمَ أَنَّهُ يَقتُلُ.

فقال أبو عبد الله عليه السلام: «وَأَنتَما فلا تَأَمَّنَا، فواللهِ إِنِّي لأَعْلَمُ أَنَّكما سَتَخْرُجانِ كما خَرَجَ، وَسَتَقُتْلانِ كما قُتِلَ».

فقاما وهما يقولان: لا حَولَ ولا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ العَليِّ العَظيمِ.

فلَمَّا خَرَجَا قال لي أبو عبد الله عليه السلام:

قال: إِنَّ ابْنَ عَمِّكَما خافَ عليها أَمراً أَخافَهُ أنا عَلَيْكما، قالا: إِنَّمَا خافَ عليها حينَ عَلمَ أَنَّهُ يَقتُلُ، فقال أبو عبد الله: وَأَنتَما فلا تَأَمَّنَا فواللهِ إِنِّي لأَعْلَمُ أَنَّكما سَتَخْرُجانِ كما خَرَجَ، وَسَتَقُتْلانِ كما قُتِلَ) وغرضه (ص) كان إتمام الحجة عليهما ولم ينفع (فقاما وهما يقولان: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) أي حولنا وقوتنا بالله، ونحن نغلبهم بحول الله وقوته، أو نحن مجبورون على ذلك ولا امتناع عن المعاصي ولا قوة على الطاعات إلا بعون الله العلي بالذات على الخلائق وكلهم مهجورون تحت قدرته، والعظيم بصفات الجلال والإكرام، أو أعلى وأعظم من أن يدركه عقول العالمين حتى الأنبياء والأوصياء.

فظهر أَنَّ عَلمَ يحيى وأدبه كان أكثر، فَإِنَّهُ في الغيبة راعى أدبه (ص) ولم ينكر خبره، ولهذا نرجو من الله عفوهُ بخلافهما، فَإِنَّهُما كَفَرا بِاللَّهِ جَهرة كما في الكافي وغيره^١ وحسباً بأبا عبد الله (ص) وقتلاً لإسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وكان شيخاً كبيراً عالماً ورعاً^٢.

فلَمَّا خَرَجَا قال لي أبو عبد الله (ع) إِنَّمَا على وجه المعجزة إن لم يكن أخبره بذلك

١. الكافي ١: ٣٦٣ / ١٦، مقاتل الطالبين ٢٢٥ - ٢٢٦: ٢٢٦، الثاقب في المناقب ٤٠٨ / ٣٣٩، بحار الأنوار ٤٧: ٢٨٤ /

٢. الكافي ١: ٣٦٣ - ٣٦٤ / ١٦.



«يا متوكل، كيف قال لك يحيى: إِنَّ عَمِّي مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وابنه جعفرًا دعوا الناس إلى الحياة؛ ودعوناهم إلى الموت؟»، قلت: نعم أصلحك الله، قد قال لي ابن عمك يحيى ذلك. فقال: «يرحم الله يحيى، إِنَّ أَبِي حَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَتْهُ نَعْسَةٌ وَهُوَ عَلَى مِنْبَرِهِ، فَرَأَى فِي مَنَامِهِ رَجُلًا يَنْزُونَ عَلَى مِنْبَرِهِ نَزْوِ الْقَرْدَةِ، يَرُدُّونَ النَّاسَ عَلَى أَعْقَابِهِمُ الْقَهْقَرَى،

قبله، أو مع إخباره بذلك ليدفع شبهته («يا متوكلُ كَيْفَ قَالَ لَكَ يَحْيَى) أَي كَيْفَ اجْتَرَأَ أَوْ أَقَالَ لَكَ (إِنَّ عَمِّي مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وابنه جعفرًا دَعَوْا النَّاسَ إِلَى الْحَيَاةِ وَدَعَوْنَاهُمْ إِلَى الْمَوْتِ؟) قلت: نعم) بهما (أَصْلَحَكَ اللَّهُ) أَي أَصْلَحَ اللَّهُ أَحْوَالَكَ الدُّنْيَوِيَّةَ لَنَا، أَوْ لِعَدَمِ الْأَدَبِ، أَوْ مَعْرِفَتِهِ (قَدْ قَالَ لِي ابْنُ عَمِّكَ يَحْيَى ذَلِكَ، فَقَالَ: «يَزَحُمُ اللَّهُ يَحْيَى) لِأَنَّهُ قَالَه بَاطِلًا عَلَى أَيِّ حَالٍ (إِنَّ أَبِي حَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ) سَيِّدُ السَّاجِدِينَ (عَنْ جَدِّهِ) أَي جَدِّ أَبِي الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ (ص) (عَنْ عَلِيٍّ (ع)) وَفِي «س»: «عَنْ جَدِّهِ عَلِيٍّ» بِدُونِ «عَنْ» بَأَنَّ يَكُونُ السَّجَادُ نَقْلًا عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ص) وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ لَهُ (ص) عِنْدَ شَهَادَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ص) أَرْبَعُ سَنِينَ نَاقِلًا عَنْ الْحُسَيْنِ (ص) (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) أَخَذَتْهُ نَعْسَةٌ) أَي حَصَلَتْ لَهُ سِنَةٌ بَغِيرِ اخْتِيَارِهِ (وَهُوَ عَلَى مِنْبَرِهِ) بِكَسْرِ الْمِيمِ الَّذِي يَرْتَفِعُ عَلَيْهِ مِنَ النَّبْرِ بِمَعْنَى الرِّفْعِ (فَرَأَى) وَفِي «خ»: «فَأَرَى» أَي أَرَاهُ اللَّهُ تَعَالَى (فِي مَنَامِهِ) أَي سِنَتِهِ، أَوْ انْجَرَتْ السِّنَةُ إِلَى النَّوْمِ (رَجُلًا يَنْزُونَ عَلَى مِنْبَرِهِ نَزْوِ الْقَرْدَةِ يَرُدُّونَ) وَ«خ»: «وَيَرُدُّونَ» (النَّاسَ عَلَى أَعْقَابِهِمُ الْقَهْقَرَى) أَي يَجْعَلُونَهُمْ مُرْتَدِّينَ.

وفي النهاية لابن الأثير: قد تكرر ذكر القَهْقَرَى في الحديث وهو المشي إلى خَلْفٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُعِيدَ وَجْهَهُ إِلَى جِهَةِ مَشْيِهِ. قيل: إِنَّهُ مِنْ بَابِ الْقَهْرِ. وفي بعض أحاديثها: «فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمْتِي، فَيَقَالُ: إِنَّهُمْ كَانُوا يَمْشُونَ [بِعَذِّكَ] الْقَهْقَرَى». قال الأزهري: معناه الارتفاع عما كانوا عليه، والقَهْقَرَى مصدر، ومنه قولهم: رجع القهقري، أي رجع الرجوع



الذي يُعرف بهذا الاسم؛ لأنه ضرب من الرجوع^١. انتهى.

وتكرّره وقع في صحاحهم الستة وغيرها بحيث صار من المتواترات معنىً، وذكرنا بعضها في روضة المتقين، ويصير طرده إلى الخمسين، والجميع متّفقة في هذا المعنى أنّ رسول الله (ص) قال: كَأَنِّي عَلَى الْحَوْضِ وَيُؤْخَذُ بِطَائِفَةٍ مِنْ أُمَّتِي ذَاتِ الشَّمَالِ فَأَقُولُ: يَارَبَّ أَصِيحَابِي أَصِيحَابِي، فيقال: ما تدري ما أحدثوا بعدك ارتدّوا على أعقابهم القهقري، أو لا يزالوا مرتدين بعدك^٢، وفي حديث أبي هريرة في البخاري: فلا يَخْلُصُ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلُ هَمَلٍ النَّعَمِ^٣، وفي يه: هَمَلٌ: ضَوَالُّ الْإِبِلِ، أي الناجي منهم قليل في قلّة النعم الضالّة^٤، ويؤيدها قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ ... [يا أيّها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردّوكم على أعقابكم] فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ^٥. ولا ينافي ذلك ما رواه الكليني في الصحيح بشهادته وشهادة الصدوق عن جميل عن زرارة عن أحدهما صلوات الله عليهما قال: «أصبح رسول الله (ص) يوماً كئيباً حزيناً، فقال له علي (ص): مالي أراك يا رسول الله كئيباً حزيناً؟ فقال: وكيف لا أكون كذلك وقد

١. النهاية ٤: ١٢٩ (قهقر).

٢. عيون أخبار الرضا ٢: ٩٣، باب ٣٢، ح ٣٣: الاعتقادات للصدوق ٦٥: أمالي المفيد ٣٧-٣٨، مجلس ٥، ح ٤: تفسير مجمع البيان ٢: ٣٦٠ و ٣: ٢٥٩؛ المدة ٢٨٩ / ٤٧١؛ الطرائف ٣٧٧-٣٧٨؛ بحار الأنوار ٨: ٢٧ / ٣٠ و ٢٨: ١٨-١٩ / ٢٦ / ٢٢ و ٣٠ / ٢٤ و ٣٤ / ٢٦ و ٣٧؛ شرح الأخبار ٢: ٢٦٢ / ٥٦٥؛ المصنّف لعبد الرزاق ١١: ٤٠٦-٤٠٧ / ٤٠٨ و ٤٠٩؛ مسند ابن راهويه ٣٧٩؛ مسند أحمد ١: ٣٨٤ و ٤٠٦ و ٤٢٥ و ٤٣٩ و ٢٨: ٢٨١ و ٥: ٤٨ و ٥٠ و ٣٢٩ و ٤٠٠؛ صحيح البخاري ٤: ١١٠؛ صحيح مسلم ٧: ٦٨ و ٧٠ و ٧١؛ منتخب مسند عبد بن حميد ٣٦٥ / ١٢١٣؛ كتاب الفتن للنعيم بن حمّاد ٥١؛ المعجم الكبير ٧: ٢٠٧ و ٢٤ / ٩٤ / ٢٥١؛ المعجم الأوسط ٦: ٣٥١؛ مسند الشاميين ٣: ٣١٠ / ٢٣٥٩؛ المستدرک للحاكم ٢: ٤٤٧؛ الدر المنثور ٢: ٣٤٩؛ كنز العمال ١٤: ٣٥٨ / ٤١٧ و ٣٨٨٢٩ / ٤١٧ و ٣٩١٢٥ / ٤١٩ و ٣٩١٣١ / ٤٣٦ و ٣٩١٩٥.

٣. صحيح البخاري ٧: ٢٠٨-٢٠٩؛ فتح الباري ١١: ٤١٤.

٤. النهاية ٥: ٢٧٤.

٥. آل عمران (٣): ١٤٤ و ١٤٩.



فاستوى رسول الله ﷺ جالساً والحزن يعرف في وجهه، فأتاه جبرئيل عليه السلام بهذه الآية: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن﴾

أريت في ليلتي هذه أن بني تيم وبني عدي وبني أمية يصعدون منبري هذا، يردون الناس عن الإسلام القهقري^١، فقلت: يا رب في حياتي أو بعد موتي؟ فقال: بعد موتك^٢ لأنه يمكن أن يكون وقع في المنبر وفي الليلة، والتيمي أبو بكر فإنه من قبيلة تيم الله، والعدوي عمر بن الخطاب، وإنه من قبيلة بني عدي، وعثمان إلى مروان الحمار من بني أمية.

وروى الكشي وغيره أخباراً متواترة عن الصادقين صلوات الله عليهم أنه ارتد الناس بعد رسول الله (ص) إلا ثلاثة وهم: سلمان وأبو ذر والمقداد^٣.

(فَاسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ جَالِساً وَالْحُزْنَ) بضم الحاء المهملة وسكون الزاي، وبفتحهما بالحمرة (يُغْرِفُ فِي وَجْهِهِ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ) بكسر الجيم فسكون الباء بدون الهمزة، وقرئ جبرئيل بفتح الجيم، وبالياء بعد الهمزة، أي عبدالله على ما قيل، وقيل: صفوة الله، ويكتب عليه «معاً» و«خ»: «عليه السلام» (بهذه الآية: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس﴾) أي امتحاناً للعالمين بأن تقول لهم: إنهم على الباطل ولا يتبعونهم، وفي الكشف وغيره^٤ أنه رأى رسول الله (ص) أن ولد الحكم بن العاص من بني أمية يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة (والشجرة الملعونة في القرآن)^٥ أي ما جعلنا حكاية الشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس وامتحاناً لهم، والظاهر أن هذه تخصيص بعد التعميم؛ لأن الرؤيا أعم من بني أمية وغيرهم من التيمي والعدوي

١. ضبطها في النسخة: «القهقري»؟

٢. الكافي ٨: ٣٤٥؛ بحار الأنوار ٥٨: ١٦٨ / ٢٢.

٣. رجال الكشي ٦ / ١٢ و ١٧ / ١١ و ٢٤؛ الاختصاص ٦ و ١٠. والخبر ليس بمتواتر.

٤. الكشف ٢: ٦٧٦، انظر الغدير ٨: ٢٤٩.

٥. الإسراء (١٧): ٦٠.



وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿١﴾ يَعْنِي بَنِي أُمَيَّةَ.

وبني العباس وأمثالهم من أئمة الجور، وشبهوا بالشجرة الملعونة المُرَّة المسماة بالزقوم عند العرب؛ لانقضائها سريعاً كناية عن انقضاء دولتهم، والظاهر من الأخبار أن التشبيه في الشجرة فقط، وليس في الملعونة تشبيه كما هو عليه أكثر المفسرين^١، والظاهر أن لعنهم في القرآن كان صريحاً فأسقطهم عنه الثلاثة كما روى الكليني والكشي وغيرهما في الصحي^٢ عن الزنطي قال: دفع إليّ أبو الحسن الرضا(ص) مصحفاً وقال: «لا تنظر فيه»، ففتحته فقرأت فيه: «لم يكن الذين كفروا» فوجدت فيها اسم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم، قال: فبعث إليّ: ابعث لي بالمصحف^٣، وفي كش: ثم نسيت أسماءهم^٤.

(وَنُخَوِّفُهُمْ) أي الناس، لئلا يتابعوا أئمة الجور، أو التابعين والمتبوعين (فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا) سيما فضلاءهم لعنهم الله تعالى أجمعين فإنهم نقلوا شنائع بني أُمَيَّة من عثمان ومعاوية ويزيد وغيرهم في أحاديثهم وتواريخهم، ومع هذا يستؤمنهم بأمر المؤمنين، ويجعلون قبائحهم محاسن ويستؤمنها اجتهداً، وما أدري أيّ ذنب لأبي جهل وأبي لهب والوليد وأمثالهم؟ فإنهم أيضاً اجتهدوا في خلاف سيد المرسلين(ص)، قاتلهم الله أنى يؤفكون؟

(يعني) الظاهر أنه كلام الصادق(ص)، أي عنى الله تعالى بالشجرة الملعونة (بني أُمَيَّة) والتخصيص للتقية لما تقدّم في خبر...^٥

١. الكشاف ٢: ٦٧٦، انظر مجمع البيان ٦: ٢٦٣ - ٢٦٤؛ جوامع الجامع ٢: ٣٨١؛ تفسير البضاوي ١: ٥٧٥.

٢. رمز لصحة سند الحديث، كما استفاد منه صاحب المنتقى في منتقى الجمان.

٣. الكافي ٢: ٦٣١ / ١٦ وفيه: علي بن محمد عن بعض أصحابه، عن الزنطي، فالحديث مرسل.

٤. رجال الكشي ٥٨٨ - ٥٨٩ / ١١٠١، وفي إسناده أبو زكريا يحيى بن محمد الرازي وهو مجهول.

٥. كلمة لا تقرأ.



قال: يا جبرئيل، أعلیٰ عهدي يكونون وفي زمني؟ قال: لا، ولكن تدور رحى الإسلام من مهاجرك، فتلبث بذلك عشراً، ثم تدور رحى الإسلام على رأس خمس وثلاثين من مهاجرك، فتلبث بذلك خمساً،

(قال: يا جبريل) أو جبريل معاً كما تقدّم (أعلى عهدي يكونون وفي زمني؟ قال: لا، ولكن تدور رحى) يكتب بالياء وبالألف بالحمرة وكتب عليها معاً كما في ما سيجيء بعدها مرتين (الإسلام من مهاجرك) والمهاجر بضم الميم وفتح الجيم موضع المهاجرة، أو زمانها وهو المراد هنا، والمراد بالهجرة هنا انتقال رسول الله (ص) من مكة المعظمة إلى مدينة المشرفة، ومن مبدئها وضع التاريخ، وربما كان سببه هذا الخبر، فإن جبرئيل (ع) وضعه لحساب الدولات، ولما كان مبدأ إرادة الهجرة محرّم الحرام وضعوها عليه، فإن السبعين من الأنصار جاؤوا إلى رسول الله (ص) وعقدوا البيعة معه والتمسوا منه (ص) النزول إلى بلدهم المدينة، وكان ذلك في أواخر ذي الحجة أو أوائل المحرم، فعزم (ص) عليها وكان ينتظر الوحي إلى أن جاء جبرئيل في صفر وقال أن اخرج من القرية الظالم أهلها، ودخل في ربيع الأول إلى طيبة المشرفة.

(فتلبث بذلك) أي بالدوران (عشراً) أي عشر سنين وهو زمان إقامته في المدينة من بدو هجرته إلى زمان وفاته (ص) الذي كان رحى الإسلام دائرة، وكان شعائر الإسلام باهرة، وأحكام شرائعه ظاهرة، ولا يخفى محاسن التمثيل.

(ثم تدور رحى الإسلام على رأس خمس وثلاثين من مهاجرك) أو مهاجرك معاً (فتلبث بذلك خمساً) وهو الخمس سنين بعد الخمس والثلاثين من الهجرة التي كانت زمان خلافة أمير المؤمنين (ص) الذي استقرّ ظاهراً على سرير ولايته التي قررها الله تبارك وتعالى له مع ستّة أشهر التي كانت زمان ولاية خليفة الله تعالى بعد أبيه الإمام الحسن بن أمير المؤمنين (ص) التي انتشر شرائع الإسلام وشعائره، وظهرت منهما صلوات الله عليهما



ثُمَّ لَا بُدَّ مِنْ رَحَى ضَلَالَةٍ هِيَ قَائِمَةٌ عَلَى قُطْبِهَا، ثُمَّ مَلِكُ الْفِرَاعَةِ».

فيها معجزات كثيرة، وأحكام عجيبة، وحقائق وعلوم جمّة على ما يرشد إليها كتب السير والأحاديث من العامّة والخاصّة، ويدلّ هذا الخبر على أنّ أزمته لصوص الخلافة - الثابتة من الله تبارك وتعالى لأمر المؤمنين (ص) وهو خمس وعشرون سنة فيما بينهما - لم تكن رَحَى الإسلام دائرة فيها (ظ) كما لا يخفى على [من] له أدنى ذُرْبَةٍ بأساليب الكلام. (ثُمَّ لَا بُدَّ مِنْ رَحَى ضَلَالَةٍ هِيَ قَائِمَةٌ عَلَى قُطْبِهَا) وهو أزمته بني أُمَيَّة لعنهم الله الساعين في إطفاء أنوار الله، المظهرين للكفر والضلال على سَنَنِ الجاهليّة من سبّ خير الخلائق على المنابر ألف شهر، وهدم بيت ربّ العالمين، واستباحة حريم سيّد المرسلين، وقتل أولاد خاتم النبيين، وسبيهم على رؤوس الأشهاد، وقتل أولاد المهاجرين والأنصار في المدينة وغيرها من الأمصار، وجعل القرآن المجيد هدفاً للرمي، وسائر شنائعهم، وكفى بأعمال الحجاج التقفي شاهداً على مظالمهم.

والتعبير بـ«لَا بُدَّ» للدلالة على أنّه كان كذلك في علم الله تبارك وتعالى، ولا يلحقه التغير والتبدّل؛ لأنّ الحكمة اقتضت أن لا يكونوا مجبورين كما قال تعالى: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً﴾^١ وعلم الله تعالى أنّهم يفعلون هذه الشنائع بسوء اختيارهم.

(ثُمَّ مَلِكُ الْفِرَاعَةِ) جمع فرعون وهو مَلِكُ مِصْرَ، من بني العباس، فإنّهم لعنهم الله تعدّوا عن بني أُمَيَّة في الظلم والفساد مثل قتل باقي الأئمّة المعصومين بعد الحبس والزجر خفية عن العوامّ، وظاهراً عند الخواصّ، وقتل أولاد سيّد الأنبياء جهاراً، فإنّ الدوانيقي لعنهم الله قتل كثيراً من أولاد الحسن والحسين بني أمير المؤمنين (ص) وحَتَّى أنّ الرشيد لعنهم الله قتل على يد حُميد بن قَحطبة الطائي في ليلة واحدة ستّين رجلاً من مشايخهم



قال: «وأنزل الله تعالى في ذلك: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ * وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خيرٌ من ألف شهرٍ ﴿ يملؤها بنو أمية ليس فيها ليلة القدر. ».

وعبادهم وزهادهم^١، وبعث المتوكل إلى نوابه في البلاد أن يقتلوا من كان من أولاد سيد المصطفين، وكان قتل أكثر السادات في زمانه النجس^٢ إلى غير ذلك من شنائعهم وقبائحهم، وتشبيهم بالفراعنة لأنهم كانوا يدعون الألوهية باطناً.

(قال: وأنزل الله تعالى في ذلك) أي في دوران رحى ضلالة بني أمية («إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ») أي القرآن من اللوح إلى سماء الدنيا (في ليلة القدر) أي ليلة يقدر فيها أمر السنة من الآجال والأرزاق والمواهب والبلايا كما يدل عليه الأخبار المتواترة (وما أدراك) أي أي شيء أعلمك وأخبرك (ما ليلة القدر) أي لا تعلم شرفها وقدرها الذي قرره الله تعالى لها فمن ذلك أنه (ليلة القدر خيرٌ من ألف شهرٍ) أي العبادة فيها أفضل من العبادة في ألف شهر (يملؤها)^٣ بالياء والتاء معاً من باب الإفعال (بنو أمية ليس فيها ليلة القدر) أي سلبها الله تعالى عنهم لأعمالهم الشنيعة، وكان الفضيلة لأهل البيت وأتباعهم الذين رضي الله عنهم على الظاهر من الأخبار الكثيرة، فحينئذ يكون المراد بعبادتهم التقديرية بأنها لو كانت صادرة من الاثني عشرية ألف شهر، لكان ثواب ليلة القدر أفضل منها، وإلا فعبادتهم كالعدم؛ لعدم وجود شرطها الذي هو الإيمان.

ويحتمل أن يكون المراد بيان مدة ملكهم، وأنها ألف شهر، ويكون المراد بالآية أن ليلة القدر خير من ألف شهر مع قطع النظر عن ليالي قدرها؛ لثلاً يلزم تفضيل الشيء على نفسه وغيره كما قيل في قوله (ص): «نية المؤمن خير من عمله»^٤؛ إنه إن كان المراد

١. عيون أخبار الرضا ١: ١٠٠، باب ٩، ح ١، وفي الطبع المحقق ١: ٢٦٢-٢٦٥/١٠٧.

٢. كذا في النسخة، والأولى: النجس.

٣. ضبط في النسخة أيضاً: تملكها.

٤. الكافي ٢: ٨٤/٢، علل الشرائع ٥٢٤، باب ٣٠١، ح ١: بحار الأنوار ٦٧: ١٨٩/٢ و ٢٦٠/١٩ و ٢٠٨-٢١٢/



قال: «فأطلع الله تعالى نبيّه ﷺ أَنَّ بني أُمَيَّةَ تملك سلطان هذه الأُمّة ومُلْكُها طول هذه المدة، فلو طاولتهم الجبال لطالوا عليها،

به العمل بدون النية، فهو كالعدم، ومعها المحذور السابق، فأجيب بأنّ للعمل ثواب^١ وللنية ثواب آخر، والثواب الذي يعطى على النية أفضل وأكثر من الثواب الذي يعطى على العمل.

ويمكن أن يكون المراد به أنّ الثواب الذي يعطى الله تعالى على العمل في ليلة القدر أفضل من سلطنة بني أُمَيَّة ألف شهر؛ لأنّ شوكتهم فاقَتْ على العالمين، وقيل: إنّ كانت فيهم أربعمئة ألف من المهود المرصعة بالجواهر كما روي أنّ ثواب تسبيحة عند الله تعالى أفضل من ملك سليمان (ع)، وحينئذٍ يكون قوله (ص): «ليس فيها ليلة القدر» بياناً للواقع، وهذا المعنى وإن كان أقرب لفظاً لكنّه بعيد واقعاً؛ لورود الأخبار الصحيحة في أنّ معناها أنّ العبادة فيها أفضل من العبادة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر كما سنذكرها إن شاء الله في دعاء شهر رمضان.

(قال) أي الصادق (ص) (فَأُطْلِعَ اللهُ) وفي «خ»: «تعالى» (نبيّه ﷺ) أنّ بني أُمَيَّةَ تَمْلِكُ من المجرّد، أو من باب الإفعال معاً (سُلْطَانُ هذه الأُمّة) أي بهذه الآية، أو ببيان جبرئيل (ع) (وَمُلْكُهَا) عطف على السلطان وتفسيره (طُولَ) منصوب على الظرفية، وقرئ بضمّهما بأن يكونا مبتدأ وخبراً (هذه المدة، فلو طاولتهم الجبال لطالوا عليها) وهذه الجملة كالنتيجة لما تقدّمها، أي لو فرض أنّ الجبال الراسيات كانت ذوات عقول، وأرادت العلوّ والزيادة والغلبة عليهم، لطال بنو أُمَيَّةَ عليها، فإذا كان الأمر كذلك ونحن عالمون به من الله تعالى كيف يمكننا الجهاد مع أنّ الغرض من الجهاد إعلاء كلمة الله مع إمكانه لا مع عدمه وذهاب الدماء هدرًا، وأما ما وقع من جهاد الإمام الحسين صلوات الله وسلامه عليه

١. كذا، والصواب ظاهراً: ثواباً، وكذا في المورد الآتي.



حَتَّى يَأْذَنَ اللَّهُ تَعَالَى بِزَوَالِ مُلْكِهِمْ،

مع علمه بما وقع عليه وعلى أصحابه الأبرار وأهل بيته الأطهار الأخيار، فهو لمصالح لا يعلمها إلا الله تعالى الذي أمره به في اللوح وغيره، والذي يخطر بالبال أنه لو كان لم يقع جهاده (ص)، لكان يذهب الإسلام من رأس؛ فإنه لا ريب في كون معاوية ويزيد وأتباعهما من كفّار الجاهلية مريدين لإبطال الإسلام، ونقل العامة والخاصة أشعارهما وأقوالهما الدالة على كفرهما، والناس على دين ملوكهم^١، فلو كان لم يقع الجهاد وشهادتهم على يده لعنه الله، لأمكن أن كان يدوم ملكه، ويظهر كفره أن يصير سبباً لكفر العالمين، فإنّ عبد الله بن عمر عقد البيعة معه أولاً مع جماعة كثيرة من أهل المدينة، ولما وقع شهادة الحسين وأصحابه صلوات الله عليهم، رجع الجميع عن بيعته وحكموا بكفره، فبعث عسكرياً عظيماً إلى المدينة، واستباحوا دماءهم وفروجهم وأموالهم سوى دار عليّ بن الحسين (ص)، فإنه بعث الله تعالى رجلاً من أهل الشام كان يحفظها في تلك الثلاثة الأيام، ولما كان اليوم الثالث، بعث (ص) إليه جميع ما كان في داره من ثياب نسائه وحليهنّ وغيرها فلم يقبل الشامي، وقال: حفظتها لله، ولا أبيعها بالدنيا فقال (ص): أنت معنا في الجنة، ونحن أهل بيت إذا أعطينا شيئاً لم نستردّه، فقبله الشامي^٢، ولما قتلوا عامة أهل المدينة، ذهبوا إلى مكة لقتل أهلها فتحصّنوا في المسجد الحرام ووضعوا المناجيق، وهدموا بيت الله تعالى، وقرّبوا أن يأخذوه إذ جاء الخبر أنّ يزيد ذهب إلى جهنّم، فرجعوا ولم يقع مرادهم.

(حَتَّى يَأْذَنَ اللَّهُ تَعَالَى بِزَوَالِ مُلْكِهِمْ) على يد أبي سلمة الخلّال وأبي مسلم الخراساني حتّى أنّهم لم يدعوا من بني أميّة أحداً، وحتّى أنّهم نبشوا قبورهم وحرّقوا

١. انظر كشف الغمّة ٢: ٤٦٠: الشفرة في الأحاديث المشتهرة ٢: ٢١٥ / ١٠٦٣: تذكرة الموضوعات ١٨٣.

٢. لم أجد.



وهم في ذلك يستشعرون عداوتنا أهل البيت وبغضنا، أخبر الله نبيّه بما يلقى أهل بيت محمد وأهل مودّتهم وشيعتهم منهم في أيّامهم وملكهم». قال: «وأنزل الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ * جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ﴾، ونعمة الله محمد وأهل بيته، حبّهم إيماناً يُدخل الجَنَّةَ،

عظامهم (وهم في ذلك) حال من قوله: «تملك» أو من المجرور في «ملكهم»، أي كان ذهاب ملكهم حال كونهم (يَسْتَشْعِرُونَ عداوتنا) أي كانوا يجعلون عداوتنا شعاراً لهم، وهو الثوب الملاصق للبدن كالقميص، أي كانوا ملازمين لها، أو كانوا في جميع أحوالهم مضرين لها، وكانت ضمايرهم وقلوبهم مشحونة منها (أهل البيت) بالنصب على الاختصاص، أو بتقدير أعني، وفي «س» بالجرّ بالبدلية عن الضمير المجرور (وبغضنا) عطف على عداوتنا (أخبر الله نبيّه بما يلقى أهل بيت محمد وأهل مودّتهم وشيعتهم) أي أتباعهم (منهم في أيّامهم وملكهم) ومن أراد التفصيل فلي نظر إلى كتب السير، وذكر بعضها الشيخ المفيد رحمه الله تعالى في إرشاده، وفي كتبهم ما يغنيك ولولا خوف التطويل لذكرت طرفاً منها (قال: وأنزل الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾) أي بدلوا شكر النعمة بالكفران، أو بدلوا نعمة الإسلام بالكفر (وأحلّوا قومهم) بإغوائهم وإضلالهم (دار البوار) أي الهلاك الأبدي وجعلوا (جهنّم) دارهم (يصلّونها) أي يدخلونها، أو يعيرونهم خطبها، أو يشوونهم بها (وبئس القارار) قارارهم، أي مقرّهم (ونعمة الله محمد وأهل بيته) كما ذكره أكثر المفسرين من العامة أيضاً^٢ (حبّهم إيماناً يُدخل الجَنَّةَ) كما ورد الأخبار المتواترة

١-٢. إبراهيم (١٤): ٢٨-٢٩.

٣. الكافي ١: ٢١٧ / ١: تفسير العياشي ٢: ٢٢٩ / ٢٤: تفسير القمي ١: ٨٦: مناقب ابن شهر آشوب ٣: ٤٠٤: مجمع



وبغضهم كفر ونفاق يُدخل النار. فأسر رسول الله ﷺ ذلك إلى علي وأهل بيته». قال: ثم قال أبو عبدالله عليه السلام: «ما خرج ولا يخرج منا أهل البيت إلى قيام قايمة أحدٌ ليدفع ظلماً أو ينقش حقاً إلا اضطلمته البليّة، وكان قايمة زيادةً في مكروها وشيعتنا».

من الطرفين^١ (وبغضهم كفر ونفاق يُدخل النار) وعن عمر: هم الأفجران من قريش^٢ وهما هو مع صاحبه (فأسر رسول الله ﷺ) ذلك إلى علي وأهل بيته (الضمير راجع إلى علي) (ص) أو إلى الرسول، ويكون تعميماً بعد التخصيص، أي جعل ذلك سرّاً بينهم، أو كتمه عندهم، أو أظهره وهو ضدّ.

(قال) المتوكل: (ثم قال أبو عبدالله (ع): ما خرج ولا يخرج منا أهل البيت) أي من بني هاشم، أو بني فاطمة وهو منصوب على الاختصاص، وفي «س» بالجرّ على البدلية من الضمير المجرور (إلى قيام قايمة) الحجّة بن الحسن المهدي (ص) (أحدٌ ليدفع ظلماً) كزيد ويحيى (أو ينقش) أي يرفع (حقاً إلا اضطلمته البليّة) أي استأصلته وقطعته من أصله (وكان قايمة زيادةً في مكروها) (شيعتنا) فإنّ جميع ما وصل من البلايا إلى أهل البيت كان بسبب خروج الحسين كما هو ظاهر للمتتبع.

→ البيان ٦: ٧٨؛ بحار الأنوار ٩: ٢١٨/٩٨ و٢٤: ٥١/٤ و٥٥/١٨ و٣١: ٦٤٧/١٧٨؛ صحيح البخاري ٩: ٥؛ جامع البيان ١٠: ٣٢/١٢٥٨٦؛ فتح الباري ٧: ٢٣٥؛ الدرّ المنثور ٣: ١٩١؛ فتح القدير ٢: ٣١٨. وفي مصادر العامة لم يرد ذكر الآل.

١. انظر موسوعة الإمامة في نصوص أهل السّنة ٣: ٣٤٩-٣٥٥/٣٥٧٧-٣٥٩٨، باب ٨ في أنّ حبهم ﷺ آية الإيمان.

٢. تفسير المياشي ٢: ٢٣٠/٢٧؛ تفسير التبيان ٦: ٢٩٤؛ جامع البيان ١٣: ٢٨٧-٢٨٨؛ الكشاف ٢: ٥٥٥؛ العمدّة لابن البطريق ٤٥٣/٩٤٤؛ بحار الأنوار ٢٤: ٤٩ و٥٥/٢٠ و٣١: ٥٣٧/٤٥ و٦٤٧/١٧٨؛ فتح الباري ٨: ٢٨٧؛ كنز العمال ٢: ٤٤٤/٤٤٥٢ وورد من طرق أهل البيت ﷺ في مصادر عديدة.



قال المتوكل بن هارون : ثم أُملى عليّ أبو عبد الله عليه السلام الأدعية، وهي خمسة وسبعون باباً، سقط عني منها أحد عشر باباً، وحفظتُ منها نيّفاً وستين باباً. وحدثنا أبو المفضل، قال : وحدثني محمد بن الحسن بن رُوزبه

(قال المتوكل بن هارون: ثم أُملى عليّ أبو عبد الله (ع) الأدعية) أي قاله (ص) وكتبته (وهي خمسة وسبعون باباً، سقط عني منها أحد عشر باباً، وحفظتُ منها نيّفاً) وهو ما بين العقدين، وهنا أربعة (وستين باباً) ثم سقط من النسخ عشرة أبواب، وبقي أربعة وخمسون باباً، والدعوات التي ألحقها الشهيد عليه السلام بها غير مناسبة بفصاحة الصحيفة، فإنّ الخمسة عشر مناجاة التي ألحقها^١ بها وإن كانت قريبة منها فيها لكثرتها بعيدة من أسلوبها، وسيذكر الجميع إن شاء الله تعالى، والدعوات المنقولة عن سيّد الساجدين أكثر من أن تحصى، فمن ذلك دعاء سحر شهر رمضان وهو كبير لا يوجد مثله في قانون المكالمة مع الله تعالى، والدعاء المشهورة بالإنجيلية أكبر منها وهو أيضاً عديم النظر، وفي المصباح وكتب ابن طاووس منها كثير، والحمد لله ربّ العالمين على هذه النعم الجليلة، ثم له الحمد على أنّه ليس للعامة دعاء يمكن أن يقال: إنّ من النبيّ (ص) إلّا النادر الشاذّ.

(وحدثنا) المتكلّم به الشيخ الصدوق (أبو المفضل) الشيباني. الغرض من ذكر هذا السند بيان فهرست الدعوات ولم يكن الفهرست في رواية الحسن (قال: وحدثني) الغرض من ذكر الواو بيان أنّه كما حدثني بالصحيفة الشريف الثقة الحسن (كذلك حدثني بها) (محمد بن الحسن بن رُوزبه)^٢ فارسيّة يكتي أو يسمّى به تفلّالاً بالخير، أي تكون كلّ يوم أحسن من اليوم السابق، والتقاء الساكنين بل الساكنات ليس بثقيل في كلام العجم، فإذا تكلموا بأمثاله يجزمون الزاي، وأمّا العرب فيفتح له لثقله على ألسنتهم



أبو بكر المدائني الكاتب - نزيل الرّجبة في داره -، قال: حدّثني محمّد بن أحمد بن مُسلم المطهّري، قال: حدّثني أبي، عن عمير بن متوكّل البلخي، عن أبيه المتوكّل بن هارون، قال: لقيتُ يحيى بن زيد بن عليّ عليه السلام، فذكر الحديث بتمامه إلى رؤيا النبيّ صلى الله عليه وآله التي ذكرها جعفر بن محمّد، عن آبائه - صلوات الله عليهم - . وفي رواية المطهّري ذكر الأبواب، وهي:

(أبو بكر) كنية لمحمّد (المدائني) منسوب إلى مدائن وهو قرب بغداد، وفيه قبر سلمان الفارسي ويستحبّ زيارته بالمتقول في المصابيح وكتب الزيارات (الكاتب) الغالب إطلاقه على من كان من أتباع السلاطين (نزيل الرّجبة) أي كان أصله مدائنيّاً ولكن نزل فيها وهي محلّة من محلات الكوفة أو بغداد أو قرية قرب القادسيّة، والأوّل أظهر (في داره) أي كان التحديث في داره وكنت وحدي، وكان دأب السلف ذكر أكثر ذلك ليدلّ على أنّه متذكر للحديث لذكره تلك الخصوصيات، فكان متذكراً للخبر ألبتّة.

(قال: حدّثني محمّد بن أحمد بن مُسلم المطهّري، قال: حدّثني أبي عن عمير بن متوكّل البلخي، عن أبيه المتوكّل) و«س»: متوكّل (بن هارون قال: لقيتُ يحيى بن زيد بن عليّ عليه السلام، فذكر الحديث بتمامه إلى رؤيا النبيّ صلى الله عليه وآله التي ذكرها) أي الرؤيا، أي ذكر الرؤيا أيضاً (جعفر بن محمّد عن آبائه صلوات الله عليهم، وفي رواية المطهّري) التي ذكر إسنادها آنفاً (ذكر الأبواب) فظهر أنّ الغرض من ذكر هذا السند أن يذكر أنّه لم يكن في رواية الحسيني ذكر الفهرست، وكان لا يجوز إدخاله بدون السند، فذكر هذا السند مع الفهرست، ثم يذكر رواية الحسيني مرّة أخرى ليبين أنّ الصحيفة التي يذكرها بلفظ الحسيني لا المطهّري، ويظهر أنّه كانت منافاة ما بينهما، وهذا هو دأب المحدثين، وقانونهم أن يقولوا: واللفظ لفلان مع المغايرة.

(وهي) أي فهرست الأبواب برواية المطهّري وكان في المقابل بها تعداده برمز أبجد

١. التحييد لله عز وجلّ؛ ٢. الصلاة على محمد وآله؛ ٣. الصلاة على حملة العرش؛
٤. الصلاة على مُصدّق الرُّسل؛ ٥. دعاؤه لنفسه وخاصّته؛ ٦. دعاؤه عند الصباح؛ ٧. دعاؤه في المهمّات؛ ٨. دعاؤه في الاستعاذة؛ ٩. دعاؤه في الاشتياق؛ ١٠. دعاؤه في اللّجأ إلى الله تعالى؛ ١١. دعاؤه بخواتم الخير؛
١٢. دعاؤه في الاعتراف؛ ١٣. دعاؤه في طلب الحوائج؛ ١٤. دعاؤه في الظّلمات؛ ١٥. دعاؤه عند المرض؛ ١٦. دعاؤه في الاستقالة؛ ١٧. دعاؤه على الشيطان؛ ١٨. دعاؤه في المحذورات؛ ١٩. دعاؤه في الاستسقاء؛ ٢٠. دعاؤه في مكارم الأخلاق؛ ٢١. دعاؤه إذا حزّنه أمر؛ ٢٢. دعاؤه عند الشدّة؛ ٢٣. دعاؤه بالعافية؛ ٢٤. دعاؤه لأبويه؛ ٢٥. دعاؤه لولده؛ ٢٦. دعاؤه لجيرانه وأوليائه؛
٢٧. دعاؤه لأهل الثغور؛ ٢٨. دعاؤه في التضرّع؛ ٢٩. دعاؤه إذا قُتِرَ عليه الرزق؛
٣٠. دعاؤه في المعونة على قضاء الدين؛ ٣١. دعاؤه بالتوبة؛ ٣٢. دعاؤه في

بالحمرة (أ): التحييد لله عز وجلّ. ب: الصلاة على محمد وآله. ج: الصلاة على حملة العرش. د: الصلاة على مُصدّق الرُّسل. هـ: دعاؤه لنفسه وخاصّته. و: دعاؤه عند الصباح. ز: دعاؤه في المهمّات. ح: دعاؤه في الاستعاذة. ط: في الاشتياق. ي: دعاؤه في اللّجأ إلى الله تعالى. يا: دعاؤه بخواتم الخير. يب: دعاؤه في الاعتراف) وفي «خ»: وطلب التوبة (يج: دعاؤه في طلب الحوائج. يد: دعاؤه في الظّلمات. يه: دعاؤه عند المرض. يو: دعاؤه في الاستقالة. يز: دعاؤه على الشيطان. يح: دعاؤه في المحذورات. يط: دعاؤه في الاستسقاء. ك: دعاؤه في مكارم الأخلاق. كا: دعاؤه إذا أُخْزِنَهُ أمر. كب: دعاؤه عند الشدّة. كج: دعاؤه بالعافية. كد: دعاؤه لأبويه. كه: دعاؤه لولده. كو: دعاؤه لجيرانه وأوليائه. كز: دعاؤه لأهل الثغور. كح: دعاؤه في التضرّع) و«خ»: إلى الله تعالى. (كط: دعاؤه إذا قُتِرَ عليه.

ل: دعاؤه في المعونة على قضاء الدين. لا: دعاؤه بالتوبة. لب: دعاؤه في



صلاة الليل : ٣٣. دعاؤه في الاستخارة : ٣٤. دعاؤه إذا ابتلى أو رأى مبتلى
 بفضيحة بذنب : ٣٥. دعاؤه في الرضا بالقضاء : ٣٦. دعاؤه عند سماع الرعد : ٣٧.
 دعاؤه في الشكر : ٣٨. دعاؤه في الاعتذار : ٣٩. دعاؤه في طلب العفو :
 ٤٠. دعاؤه عند ذكر الموت : ٤١. دعاؤه في طلب السر والوقاية : ٤٢. دعاؤه عند
 ختمه القرآن : ٤٣. دعاؤه إذا نظر إلى الهلال : ٤٤. دعاؤه لدخول شهر رمضان :
 ٤٥. دعاؤه لوداع شهر رمضان : ٤٦. دعاؤه لعيد الفطر والجمعة : ٤٧. دعاؤه في
 يوم عرفة : ٤٨. دعاؤه في يوم الأضحى والجمعة : ٤٩. دعاؤه في دفع كيد
 الأعداء : ٥٠. دعاؤه في الرهبة : ٥١. دعاؤه في التضرع والاستكانة : ٥٢. دعاؤه
 في الإلحاح : ٥٣. دعاؤه في التذلل : ٥٤. دعاؤه في استكشاف الهموم .
 وباقي الأبواب بلفظ أبي عبدالله الحسني عليه السلام .

صلاة الليل . لج : دعاؤه في الاستخارة . لد : دعاؤه إذا ابتلى ورأى مُبْتَلًى بِفَضِيحَةٍ
 بِذَنْبٍ . له : دعاؤه في الرضا بالقضاء . لو : دعاؤه عند سماع الرعد . لز : دعاؤه في
 الشكر «خ» : الله تعالى . (لح : دعاؤه في الاعتذار . لط : دعاؤه في طلب العفو) و«خ» :
 والرحمة . (م : دعاؤه عند ذكر الموت . ما : دعاؤه في طلب السر والوقاية . مب :
 دعاؤه عند ختمه القرآن . مج : دعاؤه إذا نَظَرَ إلى الهلال . مد : دعاؤه لدخول شهر
 رمضان . مه : دعاؤه لوداع شهر رمضان . مو : دعاؤه للعِيدَيْنِ والْجُمُعَةِ . مز : دعاؤه
 لِعَرَفَةَ . مح : دعاؤه للأضحى والجمعة . مط : دعاؤه في دفع كيد الأعداء . ن : دعاؤه
 في الرهبة . نا : دعاؤه في التضرع والاستكانة . نب : دعاؤه في الإلحاح . نج : دعاؤه
 في التذلل «خ» : الله عز وجل . (ند : دعاؤه في استكشاف الهموم . وباقي الأبواب
 أي أبواب الدعوات (بلفظ أبي عبدالله الحسني) الذي سيذكره، والظاهر أن هذا كلام
 أبي المفضل، ومراده اشتراك الروایتين في المعنى لكن اللفظ للحسني كما ذكرناه.

حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَسَنِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ
الْخَطَّابِ الزِّيَّاتُ، قَالَ : حَدَّثَنِي خَالِي عَلِيُّ بْنُ النُّعْمَانِ الْأَعْلَمُ، قَالَ : حَدَّثَنِي عُمَيْرُ
بْنُ مَتَوَكَّلٍ الثَّقَفِيُّ الْبَلْخِيُّ، عَنْ أَبِيهِ مَتَوَكَّلِ بْنِ هَارُونَ، قَالَ : أَمَلَى عَلَيَّ سَيِّدِي
الصَّادِقُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ : أَمَلَى جَدِّي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَى أَبِي
مُحَمَّدٍ بَنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ أَجْمَعِينَ السَّلَامُ بِمَشْهَدٍ مِنِّي .

ثم يذكر الطريق الأول ليتصل بالدعاء توضيحاً (حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ
الْحَسَنِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ خَطَّابِ الزِّيَّاتِ، قَالَ : حَدَّثَنِي خَالِي عَلِيُّ بْنُ
النُّعْمَانِ الْأَعْلَمُ، قَالَ : حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ مَتَوَكَّلٍ الثَّقَفِيُّ الْبَلْخِيُّ، عَنْ أَبِيهِ مَتَوَكَّلِ بْنِ
هَارُونَ، قَالَ : أَمَلَى عَلَيَّ سَيِّدِي الصَّادِقُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ : أَمَلَى جَدِّي
عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَى أَبِي مُحَمَّدٍ بَنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ أَجْمَعِينَ السَّلَامُ بِمَشْهَدٍ مِنِّي).

واعلم أنَّ لنا طرقاً كثيرة غير ما ذكرناه، فمن ذلك ما ذكرناه من الطرق إلى شيخ
الطائفة مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الطُّوسِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : أَخْبَرَنَا جَمَاعَةٌ - وَالْغَالِبُ فِيهِمْ
شَيْخُ الْفَضْلَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بَنِ النُّعْمَانِ الثَّقَفِيُّ وَالشَّيْخُ الثَّقَةُ الْجَلِيلُ الْحُسَيْنُ
بَنِ عُبَيْدِ اللَّهِ الْغَضَّائِرِيِّ -، عَنْ الشَّيْخِ الثَّقَةِ الْجَلِيلِ الْعَدِيمِ النَّظِيرِ رَاوِي جَمِيعِ الْأَصُولِ
وَالْمُصَنَّفَاتِ أَبُو مُحَمَّدٍ هَارُونَ بَنِ مُوسَى التَّلُكُكْبَرِيِّ، عَنْ الشَّيْخِ الْجَلِيلِ وَالشَّرِيفِ النَّبِيلِ
أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بَنِ مُحَمَّدٍ بَنِ يَحْيَى الْحُسَيْنِيِّ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ أَخِي طَاهِرٍ وَكَانَ يَقْرَأُ
عَلَيْهِ التَّلُكُكْبَرِيُّ مَعَ جَلَالَتِهِ ثَمَانِيًا وَعَشْرِينَ سَنَةً، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ مَطْهَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ
عَمِيرِ بَنِ الْمُتَوَكَّلِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَحْيَى بَنِ زَيْدٍ.

وعن شيخ الطائفة قَالَ : أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِوَنٍ - وَهُوَ شَيْخُ الشُّيُوخِ سَيِّمًا شَيْخُ الطَّائِفَةِ
وَمُعْتَمِدُهُمُ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ الْحَاشِرِ -، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الدُّورِيِّ - وَهُوَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بَنِ
جُلَيْنٍ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ الثَّقَةُ الْمَسْكُونُ إِلَى رَوَايَتِهِ -، عَنْ ابْنِ أَخِي طَاهِرِ الْحُسَيْنِيِّ، عَنْ
مُحَمَّدِ ابْنِ مَطْهَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمِيرِ بَنِ الْمُتَوَكَّلِ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَحْيَى بَنِ زَيْدٍ.



وبالأسانيد المتقدمة عن أبي الصمصام السيد الأجلّ ذي الفقار بن معبد الحسيني، عن الشيخ الجليل والثقة النبيل أحمد بن العباس النجاشي، عن الثقة الجليل الحسين بن عبيد الله الفضائري، عن ابن أخي طاهر، عن محمد ابن مطهر، عن أبيه، عن عمير بن المتوكل، عن أبيه، عن يحيى بن زيد بالصحيفة الكاملة.

وبالأسانيد المتقدمة عن العلامة عن السيد السعيد رضي الدين عليّ بن موسى ابن طاووس الحسيني، عن السيد الجليل نجم الإسلام أبي حامد محمد بن عبدالله بن زهرة الحسيني، عن الشيخ أبي الحسين يحيى بن الحسن بن البطريق، عن الفقيه عماد الدين محمد بن أبي القاسم الطبري، عن الشيخ أبي عليّ، عن أبيه شيخ الطائفة، عن شيوخه المتقدمة.

هذا ما كان لنا من الرواية، وأمّا الوجادة فرويتها بأسانيد كثيرة إلى سيد الساجدين. والحاصل أنّه لا ريب في تواتر الأسانيد على ما ذكره بعض الأصحاب أيضاً مع قطع النظر عن أنّه لا يحتاج إلى الإسناد أصلاً، فإنّها بذاتها تدلّ على أنّها من الله تعالى؛ لأنّا رأينا كتب جميع الفضلاء من العامة والخاصّة وعباراتهم الفصيحة وكلماتهم البليغة وخطبهم المشهورة فلا مناسبة بينها وبين الصحيفة السجّادية الإلهيّة، ونرجو من الله تبارك وتعالى أن يلهمنا علومها، ويوفّقنا لإتمام هذا الشرح بجاه محمد وعترته الأقدسين.



وكان من دعائه ﷺ إذا ابتدأ بالدعاء بدأ بالتحميد لله عز وجل والثناء عليه، فقال:

(وكان من دعائه ﷺ) الظاهر أنه كلام الصادق (ص) (إذا ابتدأ بالدعاء
بدء بالتحميد لله عز وجل والثناء عليه، فقال:)

اعلم أن الله تبارك وتعالى علّم عباده كيفية الدعاء في سورة الحمد بأن يحمده ويشنوا عليه بالصفات الجمالية والجلالية، ثم بتقديم الوسيلة أمام الحاجة، ثم طلب أعظم المقاصد، وأشرف المطالب المستلزم لقضاء الجميع وهو الهداية إلى الصراط المستقيم صراط من أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، ثم الاستعاذة بجناحه الأقدس من طريق المغضوب عليهم والضالّين، ثم علّم سيّد الساجدين صلوات الله عليه كيفية الدعاء بتقديم هذه المحامد والصلوات الآتية، ويؤيدهما ما رواه شيخنا الأعظم ثقة الإسلام رئيس المحدثين محمّد بن يعقوب الكليني رضي الله تعالى عنه وأرضاه بأسانيدها المتقدّمة ممّا لا يحصى عن شيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسي، عن شيخ الطائفة محمّد بن محمّد بن النعمان المفيد، عن الشيخ الأجلّ أبي القاسم جعفر بن محمّد بن قولويه، عن الكليني.

وعن المفيد، عن رئيس المحدثين الصدوق أبي جعفر محمّد بن عليّ ابن بابويه القمي، عن ابن قولويه، عن الكليني رضي الله تعالى عنه بإسناده الصحيح عن الحارث بن المغيرة قال: سمعت أبا عبد الله صلوات الله عليه يقول: «إياكم إذا أراد أحدكم أن يسأل من ربّه شيئاً من حوائج الدنيا والآخرة حتّى يبدأ بالثناء على الله عز وجل والمدح له والصلاة



على النبي ﷺ ثم يسأل الله حوائجه»^١.

وفي الصحيح عن عيص بن القاسم قال: قال أبو عبدالله (ص): «إذا طلب أحدكم الحاجة فليش على ربه وليمدحه، فإن الرجل إذا طلب الحاجة من السلطان هياً له من الكلام أحسن ما يقدر عليه، فإذا طلبتم الحاجة، فمجدوا الله العزيز الجبار، وامدحوه وأثنوا عليه تقول: «يا أجودَ مَنْ أعطى، ويا خيرَ مَنْ سُئِلَ، يا أرحمَ مَنْ اسْتَرْجِمَ، يا أحدُ يا صمدُ، يا مَنْ لم يلدْ ولم يولدْ، ولم يكن له كفواً أحدُ، يا مَنْ لم يَتَّخِذْ صاحِبَةً ولا ولداً، يا مَنْ يَفْعَلُ ما يَشَاءُ، وَيَحْكُمُ ما يُريدُ، وَيَقْضِي ما أَحَبَّ، يا مَنْ يَحُولُ بَيْنَ المرءِ وقَلْبِهِ، يا مَنْ هو بالمنظرِ الأعلى، يا مَنْ ليس كمثله شيءٌ، يا سميعُ يا بصيرُ».

وأكثر من أسماء الله عز وجل فإن أسماء الله كثيرة، وصل على محمد وآله، وقل: «اللهم أوسع عليّ من رزقك الحلال ما أكف به وجهي، وأؤدي به عن أمانتي، وأصل به رجلي، ويكون عوناً لي على الحج والعمرة».

وقال: «إن رجلاً دخل المسجد فصلّى ركعتين، ثم سأل الله عز وجل، فقال رسول الله (ص): عجل العبد ربه، وجاء آخر فصلّى ركعتين، ثم أثنى على الله عز وجل وصلى على النبي (ص) فقال رسول الله: سل تُعطه»^٢.

وفي الموثق كالصحيح عن أبي عبدالله (ص)، وفي القوي كالصحيح عن معاوية بن عمار عنه (ص) قال: «إنما هي المدحة، ثم الثناء، ثم الإقرار بالذنب، ثم المسألة، إنه والله ما خرج عبد من ذنب إلا بالإقرار»^٣.

١. الكافي ٢: ٤٨٤ / ١: وسائل الشيعة ٧: ٧٩، باب ٣٦، ح ١: بحار الأنوار ٩٠: ٣١٤ - ٣١٥ / ١٩ و ٢٠.

٢. الكافي ٢: ٤٨٥ / ٦: فلاح السائل ٣٥: وسائل الشيعة ٧: ٧٩ - ٨٠، باب ٣٦، ح ٢: بحار الأنوار ٩٠: ٣١٥ / ٢١ و ٢٢ / ٣١٨.

٣. الكافي ٢: ٤٨٤ / ٣ و ٤: ذيل الحديث في ص ٤٢٧، ح ٤: فلاح السائل ٣٥: وسائل الشيعة ٧: ٨١، باب ٣٦، ح ٣ و ١٦ و ٥٩، باب ٨٢، ح ٣: بحار الأنوار ٩٠: ٣١٤ / ١٩ و ٢٣ / ٢٣٨.



وفي القويّ كالصحيح عنه (ص) قال: «إذا أردت أن تدعو، فمجدّ الله عزّ وجلّ واحمده وسبّحه وهللّه وأثن عليه، وصلّ على النبيّ وآله (ص) ثمّ سل تعطّ»^١.

وفي الموثّق كالصحيح عن محمّد بن مسلم قال: قال أبو عبد الله (ص): «إنّ في كتاب أمير المؤمنين (ص): إنّ المدحة قبل المسألة، فإذا دعوت الله عزّ وجلّ فمجدّه»، قلت: كيف أمجّده؟ قال: تقول: «يا من هو أقرب إليّ من حبل الوريد، يا فعّال لما يريد، يا من يحول بين المرء وقلبه، يا من هو بالمنظر الأعلى، يا من ليس كمثله شيء»^٢.

والظاهر أنّ هذه على سبيل المثال وبيان أنواع التمجيد لا أنّه منحصر فيما ذكر، وآداب الدعاء كثيرة سنذكرها إن شاء الله تعالى عند كلّ دعاء ما يليق به، ومن أراد الاستيفاء فليرجع إلى المقدّمة التي ذكرناها في كتاب برأسه^٣، وكلّما يمكن الاختصار نختصره لئلا يطول والله الموقّق.

[فضائل الحمد]

وبقي أن نذكر فضائل الحمد: اعلم أنّه ركن من أركان الإيمان وقائمة من قوائم عرش الرحمان، والرحمان على هذا العرش استوى كما ورد الإخبار به من أنعم الهدى صلوات الله عليهم، والقوائم الثلاث الأخر من العرش التهليل والتسبيح والتكبير، واندرج فيها العلوم الإلهيّة، وينزل بها الفيوض الرحمانيّة على الموادّ القابلة كما رواه الكليني والصدوق عن مولانا أمير المؤمنين وباب حكمة سيّد المرسلين أنّه قال:

١. الكافي ٢: ٤٨٥ / ٥: بحار الأنوار ٩٠: ٣١٣ / ١٧: ٣١٥ و ٢١: وسائل الشيعة ٧: ٨٠، باب ٣١، ح ٣: بحار

٢. الكافي ٢: ٤٨٤.

الأنوار ٩٠: ٣١٥ / ٢٠.

٣. وهو كتاب رياض المؤمنين وحدائق المتّقين طبع بتصحيحنا في سلسلة الحواشي والشروح على الصحيفة السجّاديّة.



«التسبيح نصف الميزان، والحمد يملأ الميزان، والله أكبر يملأ ما بين السماء والأرض»^١. وفي القويّ كالصحيح عن محمد بن مروان قال: قلت لأبي عبد الله (ص): أي الأعمال أحبّ إلى الله عزّ وجلّ؟ قال: «أن تحمده أو أن يحمد»^٢.

وفي الصحيح عن المفضل قال: قلت لأبي عبد الله (ص): جعلت فداك، علّمني دعاءً جامعاً، فقال لي: «أحمد الله، فإنّه لا يبقى أحد يصليّ إلّا دعا لك، يقول: سمع الله لمن حمده»^٣. أي أجاب الله دعاء الحامدين، فظهر أنّ الحمد سبب لدعاء جميع المصلّين له. وروي عن النبيّ (ص) أنّه قال: «خير الدعاء الحمد لله»^٤.

وسئل عن بعض العلماء^٥ عن معنى ذلك مع أنّه ليس بدعاء، فأجاب بأنّ الممدوحين من الإنس يعرفون معنى الحمد والمدح، فإنّ الشاعر الفقير إذا مدح غنيّاً، فهو يعلم مراده

١. الكافي ٢: ٥٠٦ / ٣؛ وسائل الشيعة ٧: ١٨٥، باب ٣١، ح ١؛ بحار الأنوار ٩٠: ١٧٥ / ٢٢. وروته العاتة أيضاً عن رسول الله ﷺ، مصنّف عبد الرزاق ١١: ٢٩٦ / ٢٠٥٨٢؛ مسند أحمد ٤: ٢٦٠ و ٥: ٣٦٣ و ٣٦٥ و ٣٧٠ و ٣٧٢؛ كتاب الإيمان للعدني ١٢٤؛ سنن الدارمي ١: ١٦٧؛ سنن الترمذي ٥: ١٩٧ / ٣٥٨٥؛ الأحاد والمثاني ٣: ١٠٩ / ١٤٢٩ و ٤: ٤٥٤ / ٢٥٠٨ و ٥: ٣٤٨ / ٢٩٢٠، من حديث خيشمة؛ كتاب الدعاء للطبراني ٤٩٣؛ مسند الشاميين ٢: ١٦٤ / ١١١٤؛ كنز العمال ١: ٤٦٤ / ٢٠١٨ و ٢٠١٩ و ٤٧٢ / ٢٠٥٠ و ١٥٠ / ٩١٨ / ٤٣٥٨٥ وغيرها، ولم أجده في كتب الصدوق.

٢. الكافي ٢: ٥٠٣ / ٢؛ وسائل الشيعة ٧: ١٧١، باب ١٨، ح ١. ورواه الصدوق في ثواب الأعمال ١٣، وعنه في بحار الأنوار ٩٠: ٢٢ / ١ بهذا الإسناد عن محمد بن مروان عن زرارة وفيه: أن يمجد.

٣. الكافي ٢: ٥٠٣ / ١؛ وسائل الشيعة ٦: ٣٢٢، باب ١٧، ح ٢؛ بحار الأنوار ٨١: ١٩٢ و ٨٢: ١٠٤ / ٨ و ٩٠: ٢١٦ / ٢١٦.

٤. المسلسلات لأبي محمد جعفر بن أحمد القميّ ٢٥٨، ح ٢٣؛ مستدرك الوسائل ٥: ٣٦٣، باب ٣٦، ح ١٨؛ مسند زيد بن عليّ ٤٤١؛ السنن الكبرى للنسائي ٦: ٢٠٨؛ صحيح ابن حبان ٣: ١٢٦؛ مستدرك الحاكم ١: ٤٩٨ و ٥٠٣، كنز العمال ١: ٤١٤ / ١٧٤٨. وفي هذه المصادر: أفضل الدعاء الحمد لله.

٥. هو أُميّة بن أبي الصلت، والممدوح عبد الله بن جدعان. هو عطاء.



من المدح، ولا يعلم أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين معناه^١ فالظاهر أنَّ هذا هو المراد من قوله (ص): «إِنَّ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ» دعاء للمصلِّين له، فَإِنَّهُ جَعَلَ الْحَمْدَ دُعَاءً، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ الدُّعَاءُ الْمَقْرُونُ بِالْحَمْدِ لَكِنْ لَا يَلِيْقُ بِالْمَقَامِ، وَسِذْكَرُ أَيْضاً فَضَائِلُهُ قَرِيباً.

[وجه عدم ذكر البسملة في أول الدعاء]

اعلم أنَّه لم يذكر في أول الدعاء البسملة مع لزومها بالأخبار المشهورة وتعليم الله تعالى عباده بتقديمها على التحميد، والأخبار الواردة عن أئمة الهدى (ص) في أنَّ بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى بياضها^٢.

وروي عن جميل بن درَّاج عن أبي عبد الله (ص): «لا تدع بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان بعده شعراً»^٣؛ لآَنَهُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ السَّقُوطُ مِنَ النَّسَاحِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْحَامِدَ لِلَّهِ تَعَالَى بِصِفَاتِهِ الْجَمَالِيَّةِ وَالْجَلَالِيَّةِ تَقُومُ مَقَامَهَا وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلَى ذَكَرَهَا.

(الحمد لله) اللام تجيء لمعان، والمناسب لهذا المقام العهد الخارجي، لتدلَّ على أنَّ الحمد الذي حمد الله تعالى به نفسه، أو حمده تعالى، وأنبيأؤه وأوليأؤه العارفون به وبصفاته الكمالية له تعالى، والاستغراق لتدلَّ على جميع أفراد الحمد؛ فَإِنَّ جَمِيعَ الْكَمَالَاتِ نَفْحَةٌ مِنْ نَفَحَاتِ جُودِهِ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى مَا قَالَهُ بَعْضُ: إِنَّ الْاِسْتِغْرَاقَ وَهْمٌ

١. فلاح السائل ٣٢: بحار الأنوار ٨٣: ٢٥٦ / ٢٦: جواهر الكلام ٧: ٢٠١. انظر أيضاً فضائل الأوقات للسيهقي ٣٧١ / ١٩٣: مكارم الأخلاق لابن أبي الدنيا ١٤١ / ٤٥٨: تاريخ مدينة دمشق ٩: ٢٧٣ - ٢٧٤ / ٨١١ ترجمة أئمة بن أبي الصلت: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦: ١٩٠.

٢. الأصول الستة عشر ٢٨: عيون أخبار الرضا ٢: ٨، باب ٣٠، ح ١١: تهذيب الأحكام ٢: ٢٨٩ / ١١٥٩: تفسير العياشي ١: ٢١ / ١٣: دلائل الإمامة ٤٢٠ / ٣٨٣: تحف العقول ٤٨٧: مجمع البيان ١: ٥٠: عدة الداعي ٤٩: بحار الأنوار ٧٥: ٣٧١ / ٦: ٨٩: ٢٣٣ / ١٥: ٢٥٧ / ٥١: ٩٠: ٢٢٤ / ١: ٢٢٢ / ٤.

٣. الكافي ٢: ٦٧٢ / ١: وسائل الشيعة ١٢، باب ٩٤، ح ١، وفيهما: «شعرة» بدل «شعراً».



بتوهم أن الأصل فيها الجنس فإنه غير مسموع؛ فإن العرب لا يعرف الجنس ولا العهد ولا الاستغراق، وإنما عرف ذلك من استعمالاتهم، ولا شك في استعمالهم للكلمة في أفصح الكلام، والاشتباه الذي حصل لهم بأن الأصولي يقول: اللام لا تدل على العموم؛ لاستعمالها في غيره، كما أن المنطقي يقول: إن هذا الشكل لا ينتج، لا يريد أنه لا ينتج أصلاً بل كلياً، وأرباب علوم المعاني يقولون: إنه يستعمل في كذا وكذا، ويفهم ذلك من القرائن الحالية والمقالية والمقامية، ولا شك أن المقام هنا الاستغراق، ولو لم يدل الجنس عليه، لكان لا يحتمله أصلاً لكن لما انضم به لام الاختصاص وإذا قيل: إن جنس الحمد مختص به تعالى يظهر منه العموم؛ لأنه لو وجد في غيره تعالى، لما كان مختصاً به تعالى، ولو سلم أن أصلها الجنس، فلا شك في كثرة استعمالها للاستغراق بحيث صار كالحقيقة سيما مع القرائن الحالية.

ويشعر به ما رواه الكليني في القوي الصحيح بل الصحيح؛ لحكمه بصحة ما في كتابه الكافي، وحكمه أولى بالقبول من حكم غيره، عن حماد بن عثمان قال: خرج أبو عبد الله (ص) من المسجد وقد ضاعت دابته، فقال: «لئن ردها الله عليّ لأشكرن الله حق شكره»، قال: فما لبث أن أتى بها، فقال: «الحمد لله»، فقال قائل له: جعلت فداك أليس قلت: لأشكرن الله حق شكره؟ فقال أبو عبد الله (ص): «ألم تسمعني قلت: الحمد لله؟». وفي الصحيح عن صفوان الجمال عن أبي عبد الله (ص) قال: قال لي: «ما أنعم الله على عبد بنعمة صغرت أو كبرت فقال: الحمد لله، إلا أدى شكرها»^٢.

١. الكافي ١٨ / ٩٧: ٢؛ بحار الأنوار ٦٨ / ٣٣ / ١٢، وله شاهد من حديث الباقر عليه السلام انظر كشف الغمّة ٣: ٨١

وأوردنا في تعليقنا عليه عن مصادر.

٢. الكافي ١٤ / ٩٦: ٢؛ بحار الأنوار ٦٨ / ٣٢ / ٩، وروته العامة عن رسول الله ﷺ: مستدرک الحاكم ١: ٥٠٧؛

الجامع الصغير ٢ / ٤٨٧: ٢؛ كنز العمال ٣: ٢٥٣ / ٦٤٠٧.



والحمد الثناء باللسان غالباً، وقد يستعمل في الشكر وهو إظهار النعمة، والغالب فيه أنه بإزائها سواء كان باللسان أو بالأركان أو بالقلب، ويجتمعان في الثناء على النعمة، ويفترقان بأن يكون الثناء لا بإزاء النعمة، أو يكون بإزائها بغير اللسان، هذا هو المشهور، ويظهر من الروايات عن أئمة الهدى (ص): ففي القوي الصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «ما أنعم الله على عبد من نعمة فعرّفها بقلبه، وحمد الله ظاهراً بلسانه، فتمّ كلامه حتّى يؤمر له بالمزيد»^١.

وعنه (ص) قال: «شكر النعمة اجتناب المحارم، وتامم الشكر قول الرجل: الحمد لله ربّ العالمين»^٢.

وفي الحسن كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «شكر كلّ نعمة وإن عظمت أن

١. الكافي ٢: ٩٥ / ٩؛ بحار الأنوار ٦٨ / ٤٠ / ٢٨؛ ثواب الأعمال ١٨٨؛ وعنه في وسائل الشيعة ٧: ١٧٥، باب ٢٢، ح ٥ وبحار الأنوار ٦٨ / ٥١ / ٧٤ وفيه: «وجهر بحمد الله عليها ففرغ منها حتّى...».

وروى الطوسي في أماليه ص ٥٨٠، مجلس ٢٤، ح ٢ بإسناده عن الصادق عن أمير المؤمنين (عليه السلام) وعنه في البحار ٦٨ / ٥٣ / ٨٣ وكذا روى مرسلاً القاضي في دستور معالم الحكم ص ٢٣ وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ٢٠: ٢٦١ / ٥٠ عن علي (عليه السلام) قال: «ما أنعم الله على عبد نعمة فشكرها بقلبه إلا استوجب المزيد فيها قبل أن يظهر شكرها على لسانه» وروى بمثل رواية علي (عليه السلام) ابن إدريس في السرائر ٣: ٦٥١ وعنه في وسائل الشيعة ١٦: ٣١١، باب ٨، ح ٧.

قال المجلسي في بحار الأنوار ٦٨ / ٤٠: بيان: «فعرّفها بقلبه» أي عرف قدر النعمة وعظمتها وأنها من الله تعالى، لأنّه مسبّب الأسباب، وفيه إشعار بأن الشكر الموجب للمزيد هو القلبي مع اللساني.

٢. الكافي ٢: ٩٥ / ١٠؛ بحار الأنوار ٦٨ / ٤٠ / ٢٩. قال المجلسي: يدلّ على أنّ اجتناب المحارم من أعظم الشكر الأركاني، وأنّ الحمد لله ربّ العالمين فرد كامل من الشكر: لأنّه يستفاد منه اختصاص جميع المحامد بالله سبحانه، فيدلّ على أنّه المولي بجميع النعم الظاهرة والباطنة، وأنّه ربّ لجميع ما سواه وخالق ومربّ لها، أنّه لا شريك له في الخالقية والمعبودية والرازقية. وقوله: «تمام الشكر» المراد به الشكر التامّ الكامل وهو متمم لاجتناب المحارم ومكمل له.



تحمدا لله عزَّ وجلَّ عليها^١.

وفي الصحيح عن معمر بن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن الرضا (ص) يقول: «من حمد الله على النعمة فقد شكره، وكان الحمد أفضل من تلك النعمة»^٢ أي نعمة التوفيق على الحمد أفضل من تلك النعمة، بل لا مناسبة بينهما لكنها لما صارت سبباً لهذا الحمد فيناسب أن تكون مفضلاً عليها.

واعلم أن مرتبة الحمد الخالص - الذي لا يرى النعمة، بل يحمد الله تبارك وتعالى لكونه أهلاً له، أو لاستيلاء المحبة عليه - رتبة المقرِّبين والعارفين والمحبتين.

وأما الحمد بإزاء النعمة بعدها كما يدلُّ عليه الأخبار المتواترة وتقدّم بعضها، والأكمل أن بجميع من^٣ الحمد الخالص والثناء على النعماء والشكر على نعمائه بأن يصرف قلبه في معرفة الله تعالى ومحبته ومعرفة نعمائه وآلائه ومحبة أنبيائه وأصفيائه مع معرفتهم، وأن يكون ذاكرةً لربه أبداً، ويجعل نيّاته خالصة لله تعالى، ويتوكّل عليه في جميع أموره، ويفوض إليه أمور أعدائه، ولا يلتفت بقلبه إليهم، ويسلم لجميع أوامره ونواهيه، ويرضى بقضائه وقدره، ويصبر على بلائه، ويتفكّر في آلائه ونعمائه وربوبيّته ورحمانيّته ورحيميّته، وفي صفاته الجماليّة والجلاليّة، ويجعل الخوف شعاره، والرجاء دناره، ويحسن ظنه بربه، ويسبيء الظنّ بنفسه، ويكون في نفسه أخسّ المخلوقين

١. الكافي ٢: ٩٥ / ١١: الخصال ٢١، باب الواحد، ح ٧٣؛ وسائل الشيعة ٧: ١٧٥، باب ٢٢، ح ٦؛ بحار الأنوار ٦٨ / ٤١ / ٣٠ و ٤٠ و ٩٠ / ٢١٠ / ٣.

قال المجلسي: يدلُّ على أن الشكر يتحقّق بالحمد اللساني، ولا ينافي كون كماله بانضمام شكر الجنان والأركان.

٢. الكافي ٢: ٩٦ / ١٣: بحار الأنوار ٩٠ / ٢١٤ / ١٧؛ مستدرک الوسائل ٥: ٣١٢، باب ٢٠، ح ١٦.

٣. كذا.



وأعصاهم، ويبغض أعداء الله وأعداء الرسول والأئمة (ص)، ويبغض الدنيا وأهلها، ويبغض هواها وشياطين الجن والإنس، وأن يقنع بما رزقه الله، وأن ييأس ممّا في أيدي الناس، ويستغني عنهم، ويكون رجاءه من الله تعالى، وأن يرضى للناس ما يرضى لنفسه، ويكره لهم ما يكره لنفسه، ويحبّ الفقر، ولا يحبّ الغنى، ولا يحبّ الرئاسة، ويسعى في أن يخرج من قلبه الكبر والحسد والعجب والرياء وحبّ الدنيا والحرص والطمع ومرادات النفس الأمّارة بالسوء، ويعلم أنّ العقل الذي أعطاه الله تبارك وتعالى نعمة فضّله به على العالمين، وحصلت له به الرئاسة على الجميع أن أجراه فيما خلقه الله لأجله كما قال تعالى: ﴿وَتَقْسِمْ مَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾^١، ويعلم أنّ الله تعالى جعل الخلافة لنبى آدم وقالت الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^٢ ثم خلق آدم ﷺ وأسجد له الملائكة أجمعين، وكلّ ذلك ببركة العقل، وشكره أعظم كما أنّ رتبته وشرفه أعظم، وبهذا الشكر يفضل على الملائكة، وبعدمه يصير أخسّ من الحيوانات بل الجمادات، ولو حصلت له فضيلة من الفضائل المتقدمة، فيجب شكرها كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^٣، ثم يجب شكر الجوارح الظاهرة والقوى الباطنة بأن يصرف كلّ واحدة منها فيما خلقه الله لأجله، ويصرفها عمّا لم يخلقه الله له من المحرّمات والمكروهات بل المباحات التي هي أسباب لدخول النار، وللبعد عن رحمة الله الجبار، وكذا يجب أن يشكر نعمة إرسال الأنبياء والأوصياء والشرعة والدين.



ثم يشكر السماوات والكواكب والأرض والجيال والبحور والبساتين والدور بما أنعم الله بها عليه وعلى غيره فإنه يرجع إليه نفعه أيضاً وهو نعمة يجب شكرها ويحرم كفرانها كما قال تعالى: ﴿اذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ﴾^١ وغيرها من الآيات والأخبار؛ ولذلك قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾^٢ وقال: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^٣ ولكن الله تعالى أنعم عليهم بأن رفع هذا الحمل من ظهور عباده ورضي عنهم بالاعتراف بالتقصير عن تأدية الشكر كما رواه الكليني في الحسن كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «أوحى الله عز وجل إلى موسى (ص) يا موسى اشكرني حق شكري، فقال: يا رب كيف أشكرك حق شكرك وليس من شكر أشكرك به إلا وأنت أنعمت به عليّ؟ قال: يا موسى الآن شكرتني حين علمت أن ذلك مني». وروي متواتراً عن سيد الحامدين ومن له لواء الحمد يوم القيامة ويكون آدم وسائر الأنبياء والأصفياء تحت لوائه ﷺ: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على

١. البقرة (٢): ١٥٢. ٢. إبراهيم (١٤): ٣٤؛ النحل (١٦): ١٨.

٣. سبأ (٣٤): ١٣.

٤. الكافي ٢: ٩٨ / ٢٧؛ قصص الأنبياء للراوندي ١٦٤ / ١٧٨؛ بحار الأنوار ١٣ / ٣٥١ و ٤١ / ٦٨ و ٣٦ / ٢٢ و ٥١ / ٧٥.

قال المجلسي في بحار الأنوار ٦٨ / ٣٦: تقول: أدت حق فلان إذا قابلت إحسانه بإحسان مثله، والمراد هنا طلب أداء شكر نعمته على وجه التفصيل، وهو لا يمكن من وجوه:

الأول: أن نعمه غير متناهية لا يمكن إحصاؤها تفصيلاً فلا يمكن مقابلتها بالشكر.

الثاني: أن كل ما نتعاطاه مستند إلى جوارحنا وقدرتنا من الأفعال، فهي في الحقيقة نعمة وموهبة من الله تعالى، وكذلك الطاعات وغيرها نعمة منه فتقابل بنعمته بنعمته.

الثالث: أن الشكر أيضاً نعمة منه حصل بتوفيقه فمقابلته كل نعمة بالشكر يوجب التسلسل والعجز، وقول موسى عليه السلام يحتمل كل من الوجهين الأخيرين، وقد روي هذا عن داود عليه السلام أيضاً حيث قال: يا رب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك، فأوحى الله تعالى إليه: إذا عرفت هذا فقد شكرتني.



نفسك»^١ فانظر إلى رتبته (ص) فإنه اعترف بالتقصير، وحمده بجميع المحامد. وروى الكليني عن علي بن الحسين (ص) أنه إذا قرأ هذه الآية ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾^٢ يقول: «سبحان من لم يجعل لأحد - أو في أحد - من معرفة نعمه إلا المعرفة بالتقصير عن معرفتها كما لم يجعل في أحد من معرفة إدراكه أكثر من العلم أنه لا يدركه، فشكر جلّ وعزّ معرفة العارفين بالتقصير عن معرفة شكره، فجعل معرفتهم بالتقصير شكراً كما علم عليم العالمين أنهم لا يدركونه فجعله إيماناً، علماً منه أنه قد وسع العباد، فلا يتجاوز ذلك، فإن شيئاً من خلقه لا يبلغ مدى عبادته، وكيف يبلغ مدى عبادته من لا مدى له ولا كيف، تعالى عن ذلك علواً كبيراً»^٣.

وروي عن أبي عبد الله (ص) قال: «من أنعم الله عليه بنعمة فعرّفها بقلبه، فقد أدّى شكرها»^٤، وسيجيء في دعاء الشكر ما يليق بذكره هناك.

أما الحمد فقد يراد منه المصدر، وقد يراد منه الحاصل بالمصدر وهو ما يحمد الله تعالى به من المحامد، وقد يراد منه الحامدية أو المحمودية، والكلّ محتمل بل مراد هنا، أمّا المصدر، فيمكن أن يكون المراد منه أن حمدنا وحمد جميع العالمين مختصّ به تعالى، أي يجب أن يكون له أو يرجع إليه، فإنّا إذا حمدنا علماً أحدٍ أو قدرته أو حسنه فإنّها بالآخرة ترجع إليه؛ فإنّ كلّ كمال منه تعالى تفضّل الله تعالى بها عليه، وكذا أفعاله من الطاعات والعبادات، فإنّها بتوفيقه تعالى لها.

١. انظر: بحار الأنوار ٨٢: ١٧٠/٧ و ٢٢٨: ٩٤ و ١٨٣: ٢ و ٣٦٥٢/٨ و ٦٣/٢١٨٨٥ و ٢٢٦/٢٢٦٦٨.

٢. إبراهيم (١٤): ٣٤؛ النحل (١٦): ١٨.

٣. الكافي ٨: ٣٩٤/٥٩٢؛ تحف العقول ٢٨٣؛ بحار الأنوار ٧٥: ١٤١-١٤٢/٣٦؛ الشكره لابن أبي الدنيا ١٦٧.

٤. شعب الإيمان ٤: ١٥٢/٤٦٢٤ وعنه في الدرر المشور ٤: ٨٦ وفيهما عن محمد بن صالح قال:

كان بعض العلماء إذا تلا... الكافي ٢: ١٥/٩٦؛ بحار الأنوار ٦٨: ٣٢/١٠.



أو يكون المراد أنّي أجعل حمدي وحمد العالمين مختصةً به تعالى، فإنّ هذه الكلمة وإن كانت خبراً صورةً لكنّها إنشاءً معنًى، وإضافة العالمين إلى نفسه للإشعار بأنّ حمده لا يليق به إلّا بأن يضمّ به حمد الحامدين من الأنبياء والصّديقين. وعلى احتمال المحامد يكون المراد أنّ كلّ ثناء يقع على كمال، فإنّها مختصةً به تعالى، فإنّا لا نعلم كمالاته الغير المتناهية ولا شيئاً منها كما هو، وهذه أيضاً يحتمل الإخبار والإنشاء.

وأما على الحامدية فالمراد بها أنّا عاجزون عن حمده بل حمده مختصّ به؛ لأنّ الحمد على الكمال فرع على معرفة الكمال، ولا مناسبة بين التراب وربّ الأرباب، فيرجع إلى حمد سيّد المرسلين (ص) لا أحصي إلخ.

أما كيفة حمده تعالى نفسه، فيمكن أن يكون بإلقائه على السنة مخلوقاته سواء كان بلسان المقال، أو بلسان الحال. وروي أنّه تعالى يمجد نفسه كلّ يوم في ثلاث ساعات، وكلّ ليلة في ثلاث ساعات يقول: إنّني أنا الله ربّ العالمين إلخ^١.

ويمكن أن يكون حمده إيجاده المخلوقات على أبلغ الإتيان والإحكام، وفسر عليه قوله تعالى: ﴿وإن من شيء إلّا يسّبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾^٢ فإنّه لا شكّ في أنّ الكاتب الحسن الكتابة كتابته يحمده، وعدم الفقه باعتبار أنّه لا يبلغ إلى الحكّم التي أودعه في كلّ ذرة عقول أكثر العالمين^٣، فإنّها تدلّ بإمكانه، أو بإمكانه شرط الحدوث، أو بحدوثه على وجود الواجب بالذات، وعلى علمه وقدرته وإرادته.

١. المحاسن ٣٨ / ٤١: الكافي ٢: ٥١٦ / ٢: ثواب الأعمال ١٣: بحار الأنوار ٨٣: ٥٠ و ٣٧٠ / ٣ و ٩٠: ٢٢٠.

٢. الإسراء (١٧): ٤٤.

٣. ٢٢١ و ٢.

٣. كذا.



ويمكن أن يكون لهم تسييحاً وتقديساً لا يفهم وهو أظهر، وكلّ يستحبه بحمده، ويرجع إليه تعالى.

وأما المحمودية فظاهر ممّا سبق.

ويمكن إرادة الجميع وإن كان من باب عموم المجاز لكنّه شائع مجازاً. وأما «الله» فأكثر المحققين على أنّه علّم للذات الواجب المستجمع لجميع الكمالات التي هي عين ذاته المقدّسة، واختلف في أنّه جامد أو مشتقّ من ألّه، أي عبّد، أي المعبود بالحقّ.

أو فزع؛ لأنّه يفرع القلوب إليه.

أو تحيّر؛ لأنّه يتحيّر العقول في معرفة ذاته وصفاته.

أو سكن؛ لأنّه يسكن قلوب العارفين والمحبتين إلى ذكره ﴿ألا بذكر الله تطمئنّ القلوب﴾^١.

أو ثبت؛ لأنّه الثابت بالذات، ووجود غيره كالزائل.

أو من لاه، أي احتجب؛ فإنّه بذاته تعالى محتجب عن معرفة الصديقين.

أو ارتفع؛ فإنّه أرفع من أن يصل إليه أحد.

أو رفع؛ فإنّه يرفع درجات العالمين والمؤمنين.

ويظهر من تفسير الإمام الحسن العسكري (ص) أنّ الجميع مراد منه.

ولمّا كان لفظة «الله» جامعاً للدلالة على الصفات الجلالية والجمالية، فيختلف

أحواله بالنسبة إلى الحامدين، فإذا حمده العارفون، فهم يحمّدونه على الجميع، وإذا

حمده الجاهل، فيتوصّل إلى صفاته الجمالية لا الجلالية، لكنّ الله تعالى يحمّد نفسه



الأَوَّلِ بِلاَ أَوَّلٍ كَانَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرِ بِلاَ آخِرٍ يَكُونُ بَعْدَهُ؛

على ألسنتهم؛ فإنهم لا يدرون ما يقولون بل يقولون ما يلقنون لعلمهم يصلون إلى الحق. ولما حمد الله تعالى على سبيل الإجمال، أراد تفصيل صفاته تعالى ليحمده بها. ولما كانت صفات الله تبارك وتعالى يرجع إلى أربعة أنواع، يدخل في كل منها صفات أخر، ويستحق بكل صفة اسماً ليدعوه الخلائق، فضله (ص) في هذا التحميد: النوع الأول: الصفات الجلالية التي ترجع إلى العدم مثل أنه لا يمكن رؤيته وإدراكه. والثاني: الصفات التابعة للعلم كالعليم والسميع والبصير. والثالث: الصفات التابعة للقدره.

والرابع: صفات الفعل كالخالق والبارئ والمصور.

ولما كانت السلوب أقرب إلى العقول بل الصفات الثبوتية ترجع إليها أيضاً، قدمها، والغالب في الدعوات والخطب والأنتية ذكرها، فقال صلوات الله عليه: (الأَوَّلِ بِلاَ أَوَّلٍ) وفي «س»: «أَوَّلٌ بِالْفَتْحِ (كَانَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرِ بِلاَ آخِرٍ) وفي «س» آخِرٌ (يَكُونُ بَعْدَهُ). «الأَوَّل» إما أن يراد به الابتداء، فهو مصروف، وكذا «الآخر» بمعنى الانتهاء إذا كان مفتوح الخاء، وعلى الكسر فلا ريب في صرفه كما في نسخة الأصل فيهما، وأما على نسخة «س» فيمكن أن يكون فيهما «لا» لنفي الجنس وعملت فعلها، ثم دخل عليها حرف الجر ولم يعمل فيها، ويمكن أن يكون «الأَوَّل» أفعل التفضيل، أو أفعل الصفة مراعى فيه الوصفية، فعلى الاحتمالين غير منصرف يفتح حال الجر، وأما «الآخر» فلا يجري فيه هذا الاحتمال إلا أن تكون نسخة «س» بفتح الخاء، ويكون على وزن الفعل.

واعلم أن «الأَوَّل» في صفاته تعالى إما بمعنى الأقدم زماناً إذا قيل: إن الزمان أمر موهوم كما هو مذهب أكثر المتكلمين، وعلى ما ذهب إليه الحكماء من أنه مقدار حركة الفلك، فلا يجوز هذا المعنى في الله تعالى بل في جميع المجردات، وعلى هذا يكون «الأَوَّل» إما



الأقدم زماناً مقدراً، أي لو كان زمان لكان فيه، بمعنى المصاحبة فإنه لا خلاف عند الملمين من المسلمين وغيرهم أن ما سوى الله تعالى حادث، والأخبار بذلك متواترة من طرق العامة والخاصة بحيث لا يقبل التأويل بل هو من ضروريات الدين، وجاحده كافر إجماعاً.

ولا ريب في وجوب وجوده تعالى، وفي أنه يستحيل عليه العدم السابق واللاحق، والحق أنه تعالى كما ليس في مكان من الأمكنة بالدخول فيه كذلك ليس في زمان من الأزمنة لا بالدخول ولا المصاحبة، فليس عند الله صباح ولا مساء، فالذي يطلق عليه تعالى من الزمان بقوله (ص): «كان الله ولم يكن معه شيء»^١ هو المعنى المستزاع من وجوب الوجود، وهو أنه لا يطري عليه العدم مطلقاً وهو المسمى في عرف الحكماء المحققين بالسرم، وأشار إلى هذا المعنى رئيس الموحدين أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه وقال: «الذي لم تَشِقْ له حالٌ حالاً، فيكونَ أولاً قبل أن يكونَ آخراً، ويكونَ ظاهراً قبل أن يكونَ باطناً»^٢.

والظاهر من عبارة سيّد الساجدين (ص) أيضاً ذلك، أي الأول بلا أول كان فيه، فيكون حينئذ الزمان الأول قبله؛ لأنه إن كان من قبيل الزمانيات، كان محتاجاً إلى الزمان، والمحتاج إليه مقدّم على المحتاج، فيلزم حدوث واجب الوجود وقدم الزمان، بل أوليته تعالى عبارة عن مبدئيته للموجودات، وكذا آخريته تعالى بمعنى أنه ينتهي سلسلة الوجود إليه تعالى، ويختلف ذلك بالملاحظة فإن لاحظت ذاته تقدّس وتعالى بأنه خلق المخلوقات كان أولاً، وإن لاحظت المخلوقات بأنها محدثة، أو ممكنة يستوي عليها الوجود والعدم، ولا بدّ في وجودها إلى واجب بالذات بوسط أو بلا

١. الفصول المهمة للحرّ العاملي ١/ ١٥٤: ٢٨؛ كنز العمال ١٠: ٣٧٠ / ٣٩٨٥٠.

٢. نهج البلاغة، الخطبة ٦٥: بحار الأنوار ٤: ٣٠٨ و ٣٧ و ٧٤: ٣٠٤ / ٩.



وسط يسمّى حينئذٍ آخرًا، فأولّيته تعالى عين آخريته، وعلى هذا ينتظم الجملتان. ويمكن أن يكون المراد بيان أنه تعالى واجب الوجود بالذات، وعدم طروّ العدم السابق واللاحق عليه تعالى، وعلى هذا لا ينافي ذلك أبدية الجنة وأهلها؛ لأنها معه تعالى لا بعده، والحق أنه ليس شيء معه أيضاً، فإنه فرع زمنيته وهو منزّه عنها تعالى شأنه، والظاهر أن ابن إدريس هكذا فهم، وقرأ بالفتح على أن يكون أفعل التفضيل بمعنى الأقدم، والله تعالى يعلم.

روى الكليني والصدوق في الصحيح عن ابن أبي يعفور قال: سألت أبا عبد الله (ص) عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾^١ وقلت: أمّا الأول فقد عرفناه، وأمّا الآخر فبيّن لنا تفسيره، فقال: «إنّه ليس شيء إلّا يبيد أو يتغيّر، أو يدخله التغيّر والزوال، أو ينتقل من لون إلى لون، ومن هيئة إلى هيئة، ومن صفة إلى صفة، ومن زيادة إلى نقصان، ومن نقصان إلى زيادة إلّا ربّ العالمين، فإنه لم يزل ولا يزال بحالة واحدة، هو الأول قبل كلّ شيء، وهو الآخر على ما لم يزل، لا يختلف عليه الصفات والأسماء كما تختلف على غيره، مثل الإنسان الذي يكون تراباً مرّة، ومرّة لحماً ودماً، ومرّة رفاتاً ورميماً، وكالبسر الذي يكون مرّة بلحاً، ومرّة بשרاً، ومرّة رطباً، ومرّة تمرّاً، فتبتدل عليه الأسماء والصفات، والله جلّ وعزّ بخلاف ذلك»^٢.

وفي الحسن عنه (ص) قال: سمعته يقول وقد سئل عن الأول والآخر؟ فقال: «الأول لا عن أول قبله، ولا عن بدئ سبقه، وآخر لا عن نهاية كما يعقل من صفة المخلوقين، ولكن قديم أول آخر، لم يزل ولا يزول بلا بدء ولا نهاية، لا يقع عليه الحدوث، ولا



الَّذِي قَصَّرَتْ عَنْ رُؤْيِيهِ أَبْصَارُ النَّاطِرِينَ،

يحول من حال إلى حال، خالق كل شيء»^١.

واعلم أن الظاهر منهما ما ذكرناه أولاً، وأن القائل احتمل المعنى الأخير، والظاهر أن المعنيين مرادان معاً.

(الَّذِي قَصَّرَتْ عَنْ رُؤْيِيهِ أَبْصَارُ النَّاطِرِينَ) يمكن أن يكون المراد بالرؤية النظر بالعين، ولا شك في أن العيون عاجزة عن إدراكه تعالى؛ لأنه مجرد بالذات، ويستحيل رؤية المجردات مطلقاً، فكيف بخالفهم المجرد من جميع الوجوه؟! وأن يكون المراد بالرؤية العلم، وبالأبصار جمع البصرة، وبالنظر الفكر^٢، أي عجزت عقول المتفكرين من الأنبياء والمرسلين^٣ عن الوصول إلى معرفة كنه ذاته المقدسة، وهو الظاهر من الأخبار الكثيرة^٤ في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ وهو الأنسب بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾^٥ أي العقول، فإنه تعالى لما نفى إدراك العقول ذاته، كان لمتوهم أن يتوهم أن نفى الإدراك للتجرد وهو مشترك، فنفي هذا الوهم بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ ودل عليه بقوله الأقدس: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^٦ أي تجرده تعالى ليس كتجرد الممكنات، وأي مناسبة بين الواجب بالذات الذي جميع كمالاته بالذات، وبين الهابط في حضيض أقال الإمكان وإن كانت المجردات. روى ثقة الإسلام ورئيس المحدثين في الصحيح عن عبدالله بن سنان عن

١. الكافي ١: ١١٦/٦؛ التوحيد للصدوق ٣١٣، باب ٤٧، ح ١؛ معاني الأخبار ١٢، ح ١؛ بحار الأنوار ٣: ٢٨٤/٢ و ٨/ ١٨٢.

٢. في الفرائد الطريفة ١١٤ نقلاً عن والده: وبالأبصار جمع البصر بمعنى العلم أو بصر القلب أو الأعمّ منهما مجازاً، وبالنظر الفكر.

٣. في الفرائد الطريفة ١١٤: + وغيرهم من العالمين.

٤. انظر بحار الأنوار ٤: ٢٦، باب نفى الرؤية وتأويل الآيات فيه.

٥. الملك (٦٧): ١٤.

٦. الأنعام (٦): ١٠٣.



أبي عبد الله (ص) في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ قال: «إحاطة الوهم ألا تَرَى إلى قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ليس يعني بصر العيون ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ ليس يعني من البصر بعينه ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾^١ ليس يعني عمى العيون إنما عنى إحاطة الوهم كما يقال: فلان بصير بالشعر، وفلان بصير بالفقه، وفلان بصير بالدراهم، وفلان بصير بالثياب، الله أعظم من أن يرى بالعيون»^٢.

وفي الصحيح عن أبي هاشم الجعفري عن أبي الحسن الرضا (ص) قال: سألته عن الله هل يوصف؟ فقال: «أما تقرأ القرآن؟» قلت: بلى، قال: «أما تقرأ قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾؟» قلت: بلى، قال: «فتعرفون الأبصار؟» قلت: بلى، قال: «ما هي؟» قلت: أبصار العيون، قال: «إِنَّ أَوْهَامَ الْقُلُوبِ أَكْبَرُ مِنْ أَبْصَارِ الْعْيُونِ، فَهُوَ لَا تَدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَوْهَامَ»^٣.

وفي القوي كالصحيح عن أبي هاشم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر (ص): لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار؟ فقال: «يا با هاشم أَوْهَامُ الْقُلُوبِ أَدَقُّ مِنْ أَبْصَارِ الْعْيُونِ، أَنْتَ قَدْ تَدْرِكُ بُوْهَمَكَ السِّنْدَ وَالْهِنْدَ وَالْبِلْدَانَ الَّتِي لَمْ تَدْخُلْهَا، وَلَا تَدْرِكُهَا بِبَصْرِكَ، وَأَوْهَامُ الْقُلُوبِ لَا تَدْرِكُهُ، فَكَيْفَ أَبْصَارُ الْعْيُونِ؟!»^٤.

واعلم أَنَّ التعبير عن العقول بالأَوْهَامَ لبيان أَنَّ العقول إِذَا أَرَادَ ذَلِكَ تَصِيرُ وَاهِمَةً أَوْ

١. الأنعام (٦): ١٠٤.

٢. الكافي ١: ٩٨/٩: التوحيد للصدوق ١١٢، باب ٨، ح ١٠: الاحتجاج ٢: ٧٧: بحار الأنوار ٤: ٣٣/١١.

٣. الأنعام (٦): ١٠٣.

٤. الكافي ١: ٩٨-٩٩/١٠: التوحيد للصدوق ١١٢، باب ٨، ح ١١: بحار الأنوار ٤: ٣٩/١٦.

٥. الكافي ١: ٩٩/١١: التوحيد للصدوق ١١٣، باب ٨، ح ١٢: الاحتجاج ٢: ٢٣٨: بحار الأنوار ٤: ٣٩/١٧.



وَعَجَزَتْ عَنْ نَفْتِهِ أَوْهَامُ الْوَاصِفِينَ، ابْتَدَعَ بِقُدْرَتِهِ الْخُلُقَ ابْتِدَاعاً.....

لأنَّ العقل لا يتوجَّه إليه، وإنَّما هو فعل الوهم. (وَعَجَزَتْ عَنْ نَفْتِهِ أَوْهَامُ الْوَاصِفِينَ) يمكن أن يكون تفسيراً للسابق وتكريراً للمقصد بالعبارات الفصيحة «هو المسك ما كرَّرتَه يتضوُّع»^١، وأن يكون الأولى مَسوقة لبيان امتناع إدراك الذات، والثانية للصفات، أي كما أنَّه لا يمكن إدراك ذاته المقدَّسة لا يمكن لعقول الواصفين أن تصل إلى حقيقة صفاته المقدَّسة، فإنَّها عين ذاته، وإنَّما يدرك الجميع بالوجه.

ويمكن أن يكون المراد تعداد صفاته المقدَّسة وجمعها بين الأضداد في صفات الفعل مثل تربيته تعالى للعالمين، فإنَّها بحر عميق لا يمكن الوصول إليها في عمر الدنيا، ومثل رحمانيَّته تعالى، ورحيميَّته تقدَّس وتعالى، ولو كان المراد بالجملة الأولى نفي الإبصار بالعيون كما هو الظاهر، فلا يحتاج إلى تكلف وليس بمستبعد، فإنَّ الأخبار دَلَّت على أنَّ المراد بالآية ذلك، فيمكن أن يكون مراده (ص) غير ما في الآية، ويكون الجملة الثانية لبيان ما في الآية مع أنَّه يمكن أن يكون المراد بالأخبار أيضاً الأعمَّ كما يشعر إليه بعض عباراتها.

ولمَّا حمد الله تعالى بالمحامد التي هي من قبيل الحمد وحده، شرع في المحامد الجامعة بين الحمد والشكر؛ لأنَّ الجمل السابقة لم يكن فيها ذكر نعمة، فقال: (ابْتَدَعَ بِقُدْرَتِهِ الْخُلُقَ ابْتِدَاعاً) عطف على قصرت، أي الذي ابتدع عالم المبدعات المجردة من العقول والنفوس ابتداعاً وأيَّ ابتداع، ليكون التنكير للتعظيم كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^٢ وذكر أكثر المفسرين أنَّ المراد به النفس الناطقة، لقوله

١. عجز بيت صدره «اعد ذكر نعمان لنا إنَّ ذكره» وتضوُّع: انتشرت راحته. انظر تاج المروس ٥: ٤٣٦؛

بحار الأنوار ١٧: ١٦٦.

٢. التين (٩٥): ٤. وفي النسخة: ولقد...



وَاخْتَرَعَهُمْ عَلَى مَشِيَّتِهِ اخْتِراعاً،

تعالى بعده: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾^١ أي علقناها بالبدن، وتعلقت هي باللذات والشهوات الجسمانية على وفق مقتضى البدن ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^٢ فإنهم لم يتعلّقوا مثلهم بل قطعوها، وتوجّهوا إلى تكميل نفوسهم بالعبادات والمجاهدات. (واخترعهم على مَشِيَّتِهِ اختِراعاً) أي جعل لهم أبداناً على وفق مشيئته بأن خلقهم على صور شتى لا يشبه واحد منهم غيره، ولم يكن مثل النبات معلّقاً فمه في الأرض، ولا مثل الحيوان وجهه عليها، بل جعل لهم قامة حسنة يرفع اللقمة بيده، ويضعه على فمه وسائر محاسنه التي لا يمكن عدّها، وقال تعالى: ﴿وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾^٣. وإنّما قيّدنا الخلق بالإنسان لقوله (ص): «واخترعهم» حين أتى بضمير ذوي العقول مع ما سيأتي بعده من الضمائر، وتخصيص الإنسان بالذكر لكون الغرض عدّ الآلاء والنعماء، فذكر النعماء على أنفسهم أولى مع أنّهم غاية إيجاد الكونين كما يدلّ عليه: «لولاك لما خلقت الأفلاك»^٤ ولا ريب في خلافته وكونه أشرف كما سنذكره إن شاء الله قريباً.

ويمكن أن يكون المراد بالخلق مطلق المكوّنات، ويكون الضمائر راجعة إلى البشر منهم من باب الاستخدام ونظيره كثير في القرآن، فعلى هذا يكون الحمد على جميع نعمه من خلق السماوات والعرش والكرسي والأرض وما فيها، فإنّ جميع النعم يرجع إلى الإنسان، فإنّ حركة الأفلاك على النظم الخاصّ لحصول الليل والنهار والفصول والثمار والحبوب ونشؤ الحيوانات وطبخ المعادن، والجميع للإنسان كما قال تعالى:

٢. التين (٩٥): ٦.

١. التين (٩٥): ٥.

٣. غافر (٤٠): ٦٤.

٤. مناقب ابن شهر آشوب ١: ١٨٦؛ ألقاب الرسول وعترته (مجموعة نفيسة) ص ٩؛ بحار الأنوار ١٥: ٢٨ / ٤٨ و ١٦٦: ٥٤ و ١٩٩: ١٤٥ و ٧١: ١١٦؛ تذكرة الموضوعات ٨٦؛ كشف الخفاء ٢: ١٦٤ / ٢١٢٣. وسيأتي الحديث في ص ١٧٨.



﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ﴾^٢ أي لا تتفادعكم ما في الأرض جميعاً.

واعلم أنَّ الابتداء والاختراع في اللغة بمعنى الابتداء والإنشاء، والموجود في الأخبار إطلاق الابتداء على ما لم يكن له أصل كالمجردات، والاختراع على ما لم يكن له مثال قبله، وعلى أي حال يدلّان على الحدوث بالمعنى الذي تقدّم وهو الإيجاد بعد العدم كما رواه الصدوقان في الصحيح بشهادتهما عن أبي الحسن الرضا(ص) قال: «اعلم علمك الله الخير أنَّ الله تبارك وتعالى قديم، والقدم صفته التي دلّت العاقل على أنّه لا شيء قبله، ولا شيء معه في ديموميته، فقد بان لنا بإقرار العامة معجزة الصفة أنّه لا شيء قبل الله، ولا شيء مع الله في بقائه، وبطل قول من زعم أنّه كان قبله، أو كان معه شيء، وذلك أنّه لو كان معه شيء في بقائه، لم يجز أن يكون خالقاً له؛ لأنّه لم يزل معه، فكيف يكون خالقاً لمن لم يزل معه؟! ولو كان قبله شيء، كان الأوّل ذلك الشيء لا هذا، وكان الأوّل أولى بأن يكون خالقاً للأوّل» الخبر^٣.

الظاهر أنَّ المراد بمعجزة الصفة أنَّ جميع العقلاء اضطروا بدلالة عقولهم أن يقولوا بوجوب الواجب بالذات كما قال تعالى: ﴿وَلَيْتَن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^٤ وسنذكر الأخبار المتواترة إن شاء الله في كتاب برأسه لثلاث يطول هذا الكتاب وإن كانت الصحيفة كافية في الدلالة كما سننبّه عليه.

١. النحل (١٦): ١٢.

٢. البقرة (٢): ٢٩.

٣. الكافي ١: ١٢٠ / ٢: ١٣٢، باب ١١، ح ٥٠ وفي الطبع المحقّق ١: ٣٢٦ / ١٦١: كتاب

الترحيد للصدوق ١٨٦ / ٢: بحار الأنوار ٤: ١٧٦ / ٥ و ٥٤: ٧٤ / ٤٩.

٤. لقمان (٣١): ٢٥.



ثُمَّ سَلَكَ بِهِمْ طَرِيقَ إِرَادَتِهِ، وَبَعَثَهُمْ فِي سَبِيلِ مَحَبَّتِهِ، لَا يَمْلِكُونَ تَأْخِيرًا عَمَّا قَدَّمَهُمْ إِلَيْهِ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَقْدُّمًا إِلَى مَا أَخَّرَهُمْ عَنْهُ،

(ثُمَّ سَلَكَ بِهِمْ طَرِيقَ إِرَادَتِهِ، وَبَعَثَهُمْ فِي سَبِيلِ مَحَبَّتِهِ، لَا يَمْلِكُونَ تَأْخِيرًا عَمَّا قَدَّمَهُمْ إِلَيْهِ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَقْدُّمًا إِلَى مَا أَخَّرَهُمْ عَنْهُ)

اعلم أن «ثم» للتراخي إما بحسب الزمان، أو بحسب الرتبة وهنا بحسب الرتبة، أي مع أن الله تعالى أنعم علينا بخلقنا من العدم إلى الوجود أنعم بعده بنعمة لا يكتنه كنهه، ولا يمكن وصف عظمته بأن لم يتركنا سدى مهملًا، بل بعث إلينا الرسل المعصومين والأوصياء المقدسين صلوات الله عليهم أجمعين مبشرين ومنذرين حتى يسلك بهم كالمجبورين بالسيف والقهر والغلبة إلى طريق إرادته من الطاعات والرياضات والمجاهدات وطبي المنازل والمقامات حتى يموتوا عن الإرادات النفسانية والشهوات الجسمانية، ويحيوا بحياة طيبة في سبيل محبة الله تعالى كما روي في الحديث القدسي صحيحاً عن أبان بن تغلب عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لَمَّا أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ (ص) قَالَ: يَا رَبِّ مَا حَالُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَكَ؟ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ مِنْ أَهَانٍ لِي وَلِيَّائِي، فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمَحَارَبَةِ وَأَنَا أَسْرَعُ شَيْءٍ إِلَى نَصْرَةِ أَوْلِيَائِي. وَمَا تَرَدَّدَتْ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ كَتَرَدَّدِي عَنْ وَفَاةِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ، وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ مَنْ لَا يَصْلَحُهُ إِلَّا الْغَنَى لَوْ صَرَفْتُهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ لَهْلَكَ، وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ مَنْ لَا يَصْلَحُهُ إِلَّا الْفَقْرُ، وَلَوْ صَرَفْتُهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ لَهْلَكَ. وَمَا يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَإِنَّهُ لِيَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّافِلَةِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أُحِبَبْتُهُ كُنْتُ إِذَا سَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، إِنْ دَعَانِي أُجِبْتُهُ، وَإِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ»^١.



وفي القويّ كالصحيح ورواه العامة في صحاحهم عن سيّد المرسلين (ص) قال: «قال الله عزّ وجلّ: من أهان لي وليّاً فقد أَرصد لمحاربتي. وما تقرب إليّ عبد أحبّ إليّ ممّا افترضت عليه، وإنّه ليتقرب إليّ بالنافلة حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ولسانه الذي ينطق به، ويده التي يبطش بها، إن دعاني أجبتّه، وإن سألني أعطيتّه. وما تردّدت عن شيء أنا فاعله كتردّدي عن موت عبدي المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته»^١ إلى غير ذلك من الأخبار.

ثمّ بعد المحبة يصيرون إلى مرتبة الفناء في الله، والبقاء بالله، وإليه أشار (ص) بقوله: «لا يستطيعون تأخيراً عمّا قدّمهم إليه» من الطاعات والخيرات، ويصيرون كالمجبورين كما قال تعالى فيهم: ﴿قَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾^٢ «ولا يستطيعون تقدماً إلى ما أخرهم عنه» من المعاصي، وما يبعدهم عن الله تعالى، أو في جميع الأمور كما هو ظاهر اللفظ وإن كان يرجع إلى الأول؛ لأنّ أوقاتهم في هذه المرتبة مقصورة لأجل رضاه.

ويمكن أن يكون المراد رُتبهم في القرب إلى الله، فإنّ لكلّ منهم رتبة لا يتعدى عنها، ولا يتأخّر عنها، فأظهر (ص) أنّ الغرض من خلق الإنسان هذه الرتبة المقدّسة، وبها يفضلون على الملائكة المقرّبين؛ لأنّه لا يمكنهم الترقّي كما قال تعالى عنهم: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾^٣ ولو قصر الإنسان في تحصيل كماله، يصير أخسّ من البهائم كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾^٤ وروى الصدوق في الصحيح ما يبيّن هذا المعنى، وسيجيء في دعاء الصلاة على النبي ﷺ.

١. الأنفال (٨): ١٧.

١. تقدّم في ص ٣٤.

٢. الفرقان (٢٥): ٤٤.

٣. الصافات (٣٧): ١٦٤.

٤. انظر ص ٢٠٠.



[منازل السائرين]

وذكر بعض أرباب القلوب^١ أن منازل السائرين إلى الله تبارك وتعالى ألف منزل، وذكر بعضهم^٢ مئة في عشرة مقامات، ولكل منزل مدخل في كل مقام من المقامات العشرة فتصير ألفاً، والمقامات البدايات والأبواب والمعاملات والإطلاق والأصول والأودية والأحوال والولايات والحقائق والنهايات، ولكل واحد منها عشرة منازل فنذكرها بالترتيب، ولكل منزل درجات كثيرة، وضبطوها في ثلاث درجات: الأولى والوسطى والأخيرة التي هي نهايتها، وبين الابتداء والانتهاى مراتب لا يتناهى بحسب الاستعداد والقابليات، فإن الدرجة الأولى للتوبة الانتهاى عن المعاصي، والدرجة الأخيرة الانتهاى عن رؤية نفسه، وعن رؤية عدم الرؤية وهو درجة الصديقين، وبينهما بحسب الحالات مثل التوبة عن المكروهات بالنظر إلى جماعة، وعن المباحات بالنظر إلى جماعة، وعن الشبهات فيما بين الحرام والمكروه، أو بين المكروه والمباح، وعن الطاعات أيضاً بالنظر إلى جماعة؛ لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، مثلاً قبول دعوة المؤمنين عبادة بالنظر إلى المنتهي، ومعصية بالنظر إلى المبتدئ؛ لانجراره إلى سماع الغيبة وأمثالها مما لا ينفك أكثر المجالس عنها، وكالقضاء فإنه عبادة للكامل، وينجر إلى كثير من المعاصي بالنظر إلى المبتدئ وإن كان مجتهداً.

والأدلة لكل مقام من الآيات والأخبار كثيرة ذكرناها في مقدمة شرح خطبة البيان^٣، ونقول هنا على سبيل الإجمال: إن أكثر العالمين مبتلون بنوم الغفلة، وللانتباه علامات، ويحصل ذلك غالباً من سماع المواعظ الإلهية عن العلماء الرباني، وقد ينبه الله تعالى بإلقاء معنى في القلب، أو بسماع كلمة من فاسق، أو ممن لا يعرف مدلوله، أو يقول لمطلب، ويفهم السامع معنى آخر كما نقل أن بقالاً كان ينادي: «سعتري» فسمع

١. هو أبو بكر الكتاني كما قاله الخواجه عبدالله الأنصاري، انظر شرح منازل السائرين لعبد الرزاق القاساني، ص

٢. هو الخواجه عبدالله الأنصاري.

١٠٣ و١٢١.

٣. طبع بتحقيق جوياجهانبخش في ميراث حوزة اصفهان، ج ٥.



شخص سَعَّ تَرَبَّرِي، أي اسع في طريقي حَتَّى تَرَى بِرِّي وإحساني بالنظر إليك^١. وكان ينادي شخص: «الخيار عشرة بدائق»، ففهم أن الأبرار في جَنَابِ قدسه الجلالِي عشرة منهم بسدس درهم، فقال: فكيف الشرار؟! وغشي عليه كالأوَّل. وكما روى اليافعي أن موسى بن جعفر سلام الله عليهما كان يذهب إلى حاجة في بغداد، فوصل إلى دار بشر الحافي، وكان مشغلاً بالملاهي من العود والطبل، أو الدفِّ والمغنيَّة، فخرجت جارية من البيت لطرح القُمامة^٢، فسأل موسى بن جعفر (ص) من الجارية أن صاحب هذه الدار حرٌّ أو عبدٌ؟ فقالت: حرٌّ، فقال (ص): «لو كان عبداً، لخاف من مولاه». فدخلت الجارية ونقلت الواقعة، فانتبه بشر وخرج حافياً حَتَّى وصل إليه (ص) وسقط على رجله وتاب، ثم لم يدخل بيته ولم يلبس النعل مادام حياً^٣. ووصل بالرياضات، أو بمحض تلك المكاملة إلى المراتب العالية، وهذا يسمَّى بالسماح في عرفهم. فاليقظة أوَّل مراتب البدايات، فإذا تيقَّظت النفس الأَمارة بالسوء، وأحسَّت بُعدها عن جَنَابِ قدسه تعالى وآتباعها الشيطان، وكونها تحت ولايته، تابت إلى الله تعالى عن جميع المعاصي والمخالفات وما يبعده عن جَنَابِهِ.

ثم خلطت عملاً صالحاً وآخر سيئاً؛ لعدم إمكان التوبة النصوح أوَّل مرَّة غالباً. ثم شرعت في محاسبة النفس حَتَّى غلبت حسناتها سيئاتها وقلَّت موانعها، والذي ذكره الشيخ الكفعمي في رسالة محاسبة النفس كافية، فأنابت إلى الله تعالى، وتوجَّهت

١. ذكره ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٦٦: ١٥٤ / ٨٤٨١، في ترجمة أبي حليخان الصوفي.

٢. القُمامة: الكُناسة تجمع من البيوت والطرق (المعجم الوسيط).

٣. منهاج الكرامة ٥٩: شرح منهاج الكرامة، ١٧٦ - ١٧٧: كتاب التوازين لابن قدامة ٢١٠ وفيه عن بعض الصالحين. روى نحوه اليافعي في مرآة الجنان ٢: ٦٩ في ترجمة بشر بن الحارث الحافي في وفیات سنة ٢٢٧. من دون ذكره الإمام الكاظم (عليه السلام).



إلى حريم قدسه، وظهرت لها حينئذ أنها ضيّعت أوقاتها الشريفة، وحينئذ يترك جميع المناهي، ويتضرع ليلاً ونهاراً، ويسأل منه تعالى التجاوز عما فعله في مدة العمر من المناهي والسيئات.

ثم تفكرت فيما تتدارك به ما فاتها من الصلوات، فتقضيها مع سائر العبادات، وتتدارك ما ضيّعته من حقوق الناس بما يرضيهم تقضي حقوقهم.

ثم تذكرت بعد التفكير أنها بسبب المناهي بعدت عن جناب ربّ الأرباب، وتذكرت في عظم الخالق وصغر المخلوق وعظم الجنايات، فتتذكر بتلافي الأوقات الضائعة بكثرة العبادات وإصلاح أمراض قلبه، وتعتبر في أسباب المخالفات فتجتنبها، وفي أسباب التوفيقات فيلازمها.

ثم لما نظرت إلى عجزها عن الاجتناب كما ينبغي، والتدارك بما يليق، ونظرت إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^١ اعتصمت بالله وبحوله وقوته، فإنه لا حول في ترك المناهي، ولا قوة على فعل الطاعات إلا بقوته وتوفيقه تعالى، ونظرت إلى قوله تعالى: ﴿فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾^٢ فرت إليه تعالى عن جميع ما يبعده من النفس والشيطان والدنيا.

ثم شرعت في الرياضة والمجاهدة لتلطيف السير إلى أن يصير إلى الالتذاذ بسماع الوعد من القرآن المجيد، وينزجر من وعيده غاية الانزجار، ويتأذى من تضييع الأوقات بل تصير الليل والنهار عليه ضيقين.

فلما تجاوزت من البدايات شرعت في قرع أبواب الكمالات عند رفع الحجب الظلمانية المانعة للوصول إليها.



وجميع ما تقدّم إصلاح لمفاسد النفس الأمّارة، ورفع تسلّط الشيطان المزين لها حبّ الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضّة والخيل المسوّمة والأنعام والحرث، وتمرين لها بالطاعات والمجاهدات حتّى تصير لوّامة كما قال تعالى: ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾^١ فتدخل أبواب الرحمات والرغبات بمشاهدة المنّة، والرهوبت بالحدار من النعمة، فتحزن بما فاتته من المنجيات، وتخاف من عقوبات المهلكات، فتشقى من سوء العاقبة، وغلبة الخشية، فتخشع في طاعة الربّ، فتخبّ مذعنة، وتزهد فيما يشغلها عنه من طيّبات الدنيا ومتاعها، ويغلب عليها الورع، فتقطع وتبتّل إليه رجاء لرحمة ربّها، ورغبة إليه.

وهذه كلّها انفعالات في النفس وقواها لفيضان نور القلب عليها بجعلها مطيعة له مجيبة لدواعيه في المعاملات وأوّل ما يتدبّر به القلب في المعاملة رعاية الأعمال لتطمئنّ النفس بها مطواعة.

ثمّ مراقبة الحقّ في السير إليه مع تعظيم الحرمة وإيفاء حقّ الخشية.

ثمّ الإخلاص بتجريد العمل عن رؤيته، وعن تشوّق النفس به إلى عوض، أو غرض ولو استعلاء نظر الخلق إليه، فإنّه محض الرياء، ولا يتمّ العمل إلّا بهتذيه بالعلم ومخالفة العادة وارتفاع الهمة عن الوقوف معه باستقلاله، ولا عمل إلّا بالاستقامة فيه إلى الحقّ مجاهداً فيه حقّ جهاده، قاطعاً نظره فيه وفيما يصل إليه من الرزق عن فعله وحوله وقوّته، فيلزّمه التوكّل وتفويض أمره إلى الله ثقة به وبكفائته.

ثمّ يسلم ما يزاحم العقول، ويشفق^٢ على الأوهام، ويخالف القياس من تفاوت القسّم وانتقال الدوّل، فيخلص العقل من شوب الوهم بنور الشرع؛ ليستعين به على



إثبات الملكات الفاضلة في النفس التي هي الأخلاق ليلبغ كمال الاطمئنان، فيصبر على المكاره وعن المشتبهات؛ لعلمه بأن ما يجري عليه مقتضى حكمة الله وإرادته، وليس له إلا ما قسم الله له، فيتحامل على النفس بالصبر حتى يبلغ حد الرضا بما قدر وقضى، فترضى وتشكر على ما يجري عليه ويعده نعمة وإن كان بلاء، ويستحيي من الله أن يسأله غير ما فيه، وتتعوّد بذلك حتى تصير صادقاً في الجدّ والجهد والعهد، فيؤثر على نفسه مع خصائصه، وتسوخ بوجوده لتساوي الفنى والفقير عنده، ويلزمه الخلق مع الخلق؛ لأنه يراهم في أسر القدر فلا ينازع أحداً في شيء بل يعذرهم في السيئة، ويكرمهم بالحسنة، ويشاهد عليهم آثار القدرة والحكمة، فيتواضع معهم لله ببذل المعروف، وحمل الأذى فضلاً عن كفه، فيبلغ مقام الفتوة بصفاء القلب عن صفات النفس عند تمام الاطمئنان، فيبسط مع الخلق بكمال الخلق، وإرسال السجية مع الحقّ بطهارة القلب وارتفاع الموانع بالكليّة والرجوع إلى الفطرة الأصليّة؛ ولهذا لما سأل موسى ربّه عن الفتوة قال: «أن تردّ نفسك إليّ طاهرة كما قبلتها منّي طاهرة»^١ وعند ذلك ينقضي منازل النفس، ويتحقّق القصد، ويتجرّد العزم للسير إلى الله تعالى، والتوجّه إلى مقام السرّ لصيرورة النفس المانعة معينة.

والقصد الصادق أوّل الأصول؛ لأنّ الوصول إلى الربّ والدخول في حدّ القرب لا يكون إلاّ في مقام القلب قال (ص): «قال الله تعالى: لا يسعني أرضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن»^٢ فيجيب بصحّة العزم داعي الربّ بالإرادة وهي تعلّق

١. شرح منازل السائرین لعبد الرزاق القاساني، ١٢٥، كما اقتبس المطالب السابقة والآية منه.

٢. شرح منازل السائرین للقاساني ١٢٦؛ عوالي اللآلي ٤/ ٧؛ بحار الأنوار ٥٥: ٣٩؛ المبدأ والمعاد لملاً صدرا الشيرازي ٤٨٣؛ المحجّة البيضاء ٥: ٢٦٦؛ تذکرة الموضوعات ٣٠؛ فیض القدير ٢: ٦٢٩؛ كشف الخفاء ٢: ١٠٠



القلب بجناب الحق طلباً للقرب فيتأدب لشدة الحضور بين يديه بآداب الحضرة حتى بلغ جليلة اليقين، فيأنس به فلا ينسى ولا يغفل؛ لكمال الأنس بالحضور معه، وهو مقام الذكر القلبي، ولا يتم ذلك إلا بالذهول عن الغير وعدم الالتفات إلى ما سواه، وهو مقام الفقر، ولا يكون إلا لكمال الغنى بالحق، وذلك هو المراد بقوله (ص): «الغنى غنى القلب»^١ وعند ذلك يعصمه الله تعالى عن المخالفة، ويحجز بينه وبين المعصية، ولهذا قيل: العصمة نور يقذف في القلب، وتتور به النفس، فيمتنع معه صدور المعصية عن صاحبه، وهو مقام المراد.

فيقع في أودية غيب العقل المنور بنور القدس، وفيها الأنوار والنيران والأخطار؛ إذ ربما يتراءى فيها المطلوب في صورة النار كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ رَأَى نَاراً﴾^٢ وقوله: ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^٣ وقد يتراءى في صورة الأنوار للتنزل إلى رتبة الجن تارة، والترقي إلى جناب القدس أخرى كما في قوله: ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾^٤ وأولها وادي الإحسان لقرب اليقين فيه إلى العيان.

ثم العلم والحكمة على سبيل الموهبة، فتكتحل البصيرة التي هي عين القلب بنور الهداية، ويحدث الفراسة باستيناس حكم الغيب، فيثمر تعظيم الحلم^٥، وينفتح عليه

→ و١٩٥ و٣٢٥: الفتحاحات المكية ١: ٢١٦ و٣٣١ و٤٧٦ و٣: ٢٩٥ و٤: ٦: تفسير ابن عربي ١: ٢٥١ و٢: ٢٦٢؛

شرح فصوص الحكم للقيصري ١٣٩: تفسير الألوسي ٣: ١٧٣ و١٤: ٥٤ و١٦: ٢٠٩ و١٧: ١٥٩ و٢٢: ١٠٠ - ١٠١. وسيأتي أيضاً في ص ٢٣٧.

١. شرح منازل السائرين للقيصري ١٢٦: قصص الأنبياء ١٩٩ / ٢٤٧: بحار الأنوار ١٣: ٤٢١ / ١٥: مستدرک

الحاكم ٤: ٣٢٧: صحيح ابن حبان ٢: ٤٦١: كنز العمال ٣: ٢٠٦ / ٦١٨٨ / ٧٢٧: ٨٥٩١ - ٨٥٩٢: كشف

٢. طه (٢٠): ١٠.

الخفاء ٢: ٨٠.

٤. طه (٢٠): ١٢.

٣. النمل (٢٧): ٨.

٥. في شرح منازل السائرين للقيصري ص ١٢٧: الحكم.



باب الإلهام حتّى ينزل السكينة، ويحصل الطمأنينة بكمال اليقين والأمن الشبيه بالعيان، فيقوى الهمة الباعثة على التداني من المقصود، ويبلغ بها مقام السرّ.

فيتوالى المواهب، ويتعاقب الأحوال هناك، فيصير الإرادة محبة، فيجذب^١ إلى المحبوب، ويسلبه الغيرة عن نفسه وغيره، فيزداد الشوق، ويقع في القلق، ويستولي عليه العطش، فيغلبه الوجد، ويستفرّج الدهش والهَيَمَان^٢ والبرق، ثمّ الذوق بالوصول إلى مقام الروح ولمعان أنوار الولايات كاللحظ المؤذن بالتجلّي، والوقت المغلّب لحكم الحال على حكم العلم الموقع في التلوين، وكلّما صفا الوقت سقط التلوين، وحدث السرور بذهاب خوف الانقطاع، وضحك الروح برّوح نسيم الاتصال.

ثمّ السرّ باستمرار حال العبد عنه، فلا يعلم ما هو فيه للطفه ودقّته، وهو المقام الذي قال فيه (ص): «رَبِّ زِدْنِي تَحِيَّرًا»^٣.

ثمّ النَّفْس وهو رُوح يحدث بانجلاء غمام الاسترار^٤، وانكشاف ظلمة الاستتار. ثمّ الغربة وهو تبدّل حاله بحيث يرى الشاهد مشهوداً، والطالب مطلوباً، فيكون غريباً في الدارين.

ثمّ يقرّ حاله بأن يتوسّط المقام، وجاوز حدّ التفريق، فيسمّى حالة الغرق.

ثمّ يقع في الغيبة عن حاله بوجود مشهوده من غير شعور له بحاله.

ثمّ يتمكّن باستقرار الحال لابساً نور الوجود بأن يخفى عينه لتنوّره بنور مشهوده.

١. في شرح منازل السائرين ص ١٢٧: فينجذب.

٢. هام فلان هَيَمَاناً وفي الأمر: تحيّر واضطرب (المعجم الوسيط).

٣. شرح منازل السائرين ١٢٨: الفترحات المكتبة ١: ٢٧١ و ٤٢٠ و ٥٤٥ و ٦٦١ و ٣ و ٣٢٩ و ٤٩٠: تفسير ابن

عربي ٢: ٧٣: شرح فصوص الحكم للقيصري ٥٢٧ و ١١١٨ وسيأتي أيضاً في ص ٢٣٨.

٤. في شرح منازل السائرين ص ١٢٨: الاسترار.



فيقع في المكاشفة العينية في مقام الخفي، التي تشوبها عين الاثنيّة، وتوصل إلى المشاهدة لا المكاشفة العلميّة التي هي من وادي الإلهام؛ لأنّ هذه من جملة الحقائق، والمشاهدة برفع الحجاب مطلقاً تؤدي إلى المعاينة بعين الروح؛ لأنّ الروح في مقام الخفي تنور بنور الحق، فرآه بنوره ثمّ يحيا بحياته.

ثمّ يقبضه الله إليه قبضاً فيه عن عينه.

ثمّ يبسطه في عين القبض رحمة للخلق؛ ليستضيئوا بنوره، وقد يغلب البسط فيفضي بصاحبه إلى السكر؛ لسقوط التمالك من شدّة الطرب، فإذا صحا كان متّصلاً بالحقيقة منفصلاً عن الكونين.

وفي كلّ ذلك اعتلال لبقاء الآتيّة المنافية للفناء الذاتي.

فإذا وقع في مقام المعرفة التامة بلغ النهاية بالفناء في الذات الأحديّة، فيبقى بقاء الحق، فكان الفاني فانياً في الأزل، والباقي باقياً لم يزل، فيتحقّق بتحقيق الحقّ إيّاه.

ثمّ يقع في مقام التلبّيس بالظهور في رسوم الخلق ببداية^١ لهم ورحمة مع أنّه في مقام الوجود منخلعاً عن رسمه وبعد ذلك لا يكون إلّا تجريد عين الجمع عن درك العلم.

ثمّ تفريد الإشارة من الحقّ بالحقّ في عين الجمع وهو الحقّ بدون الخلق.

ثمّ توحيد الحقّ بذاته لذاته في صور هياكله كما روي أنّ كميل بن زياد النخعي سأل عن الباب الأعظم لمدينة هذا العلم، وسأقي المحبّين من مشرب الكوثر الذي خصّ به نبيّنا (ص) محمّد (ص) أمير المؤمنين وإمام الموحّدين عليّ بن أبي طالب (ص) فقال: يا أمير المؤمنين، ما الحقيقة؟ فقال (ص): «مالك والحقيقة؟» فقال: أو لست



صاحب سرِّك؟ فقال: «بلى، ولكن يطفح عليك منِّي»^١ - أي يفاض - فقال: زدني بياناً، فقال: «كشف سُبحات الجلال من غير إشارة»، فقال: زدني بياناً، فقال: «صحو المعلوم مع محو الموهوم»، فقال: زدني بياناً، فقال: «جذب الأحديّة بصفة التوحيد»، فقال: زدني بياناً، فقال: «نور يشرق من صبح الأزل، فيلوح على هياكل التوحيد آثاره»^٢ ويشير إلى ذلك قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^٣.

فحصل المنة، ونذكر أسماءها: [المقام الأول]^٤ البدايات: اليقظة والتوبة والمحاسبة والإنابة والتفكير والتذكر والاعتصام والفرار والرياضة والسماع. [المقام الثاني] والأبواب: الحزن والخوف والإشفاق والخشوع والإخبات والزهد والورع والتبذل والرجاء والرغبة.

[المقام الثالث] والمعاملات: الرعاية والمراقبة والحرمة والإخلاص والتهذيب والاستقامة والتوكل والتفويض والثقة والتسليم.

[المقام الرابع] والأخلاق: الصبر والرضا والشكر والحياء والصدق والإيثار والخلق والتواضع والفتوة والانبساط.

١. في عدّة من المصادر: ولكن يترشّح عليك ما يطفح منِّي. فقال كميل: أميثُك يخيِّب سائله؟ فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): الحقيقة كشف سُبحات...

٢. شرح منازل السائرين ١٢٩، ونقله العرفاء والصوفيّة ويعبّر عنه بـ«حديث الحقيقة» وشرحه جماعة، وطبع منها أنوار جليّة دركشف أسرار حقائق علويّه لملّا عبد الله الزنوزي (م ١٢٥٧) المطبوع باهتمام السيّد جلال الدين الآشتياني، وشرحه للخواجه محدّد دهمدار (م ١٠١٦) المطبوع في ميراث حديث شيعه، ج ٢، ص ١٨٧ - ٢١٠، وشرحه المنسوب إلى العلّامة الحلّي (م ٧٢٦) المطبوع في ميراث حديث شيعه، ج ٣، ص ١٨٣ - ١٩٨، وشرحه لابن همام الشيرازي (م ٩ - ١٠) المطبوع في ميراث حديث شيعه، ج ٥، ص ٢٠٧ - ٢٤٦، وشرحه للشيخ علي المرندي (م ١٣٦٩) المطبوع في ميراث حديث شيعه، ج ١٤، ص ٣٢٧ - ٣٣٨، وشرحه لمحمّد علي الخلغالي (كان حيّاً سنة ١٢٦٣) المطبوع في ميراث حديث شيعه، ج ١٦، ص ١١٣ - ١٣٢.

٣. آل عمران (٣): ١٨. ٤. يشتمل كلّ مقام على عشرة منازل فتصير منه منزل.



وَجَعَلَ لِكُلِّ رُوحٍ مِنْهُمْ قُوَّةً مَغْلُومًا مَقْسُومًا مِنْ رِزْقِهِ ، لَا يَنْقُصُ مَنْ زَادَهُ نَاقِصٌ ،
وَلَا يَزِيدُ مَنْ نَقَصَ مِنْهُمْ زَائِدٌ.

[المقام الخامس] والأصول: القصد والعزم والإرادة والأدب واليقين والأنس والذكر والفقر والغنى ومقام المراد.

[المقام السادس] والأودية: الإحسان والعلم والحكمة والبصيرة والفراسة والتعظيم والإلهام والسكينة والطمأنينة والهمة.

[المقام السابع] والأحوال: المحبة والغيرة والشوق والقلق والعطش والوجد والدهش والهيمان والبرق والذوق.

[المقام الثامن] والولايات: اللحظ والوقت والصفاء والسرور والسر والتفكير والغربة والفرق والغيبة والتمكن.

[المقام التاسع] والحقائق: المكاشفة والمشاهدة والمعاناة والحياة والقبض والبسط والسكر والصحو والاتصال والانفصال.

[المقام العاشر] والنهايات: المعرفة والفناء والبقاء والتحقيق والتلبس والوجود والتجريد والتفريد والجمع والتوحيد.

وروى الصدوق في العلل المئة من الكتب الإلهية بما يقرب منها أوصلنا الله تعالى وسائر المؤمنين إلى هذه المنازل.

(وَجَعَلَ لِكُلِّ رُوحٍ) رُوحٌ^١ وقرأ ابن إدريس بهما (مِنْهُمْ قُوَّةً مَغْلُومًا مَقْسُومًا مِنْ رِزْقِهِ لَا يَنْقُصُ) وبالحمزة من باب الإفعال (مَنْ زَادَهُ نَاقِصٌ وَلَا يَزِيدُ مَنْ نَقَصَ) وبالحمزة نَقَصَ بالمجهول (مِنْهُمْ زَائِدٌ) لكل روح، أي ذي روح من البشر، أو الأعم

١. كتب في النسخة فوقها: «س» معاً.



منهم ومن سائر الحيوانات، أو سائر النبات أيضاً، فإنّ لهم^١ لها أيضاً روح نباتية. ويمكن أن يكون بالروح نفسها؛ لأنّ الأرواح الموجودة في الإنسان على ما ذكره الحكماء أربع: الطبيعية وهو الدم ومحلّها الكبد، والحيوانية وهو البخار اللطيف ومحلّها القلب الصنوبري، والنفسانية ومحلّها الدماغ وتتبعها الحواس والقوى، والناطقة فإنّها من المجرّدات وليس في البدن، ولا خارجة عنه، بل لها تعلّق بالبدن تعلّق العاشق بالمعشوق.

فعلى هذا قسّم الله تعالى أقواتهم من الدم والبخار والبلغم للثلاثة الأوّل، والعلوم والحكم واللطائف الغيبية والمكاشفات والمشاهدات الإلهية والملكوّية. والمعروف من مذهب أصحابنا أنّ الرزق ما يكون حلالاً، والموجود في الروايات الكثيرة أنّ الله تبارك قدّر الأقوات حلالاً فإن صبر فهو يصل إليه، وإن أكل من الحرام يقاصّ الله تعالى الحلال عوضه.

وعلى نسخة «س» المراد بالزوج الصنف والنوع، فإنّ الله تعالى قد جعل وقدر (ظ) لكلّ صنف من الحيوانات غذاء خاصّاً لا يتعدّاه، وكذا لكلّ صنف من البشر غذاء خاصّ بهم، ففي بلاد العرب غالباً يأكلون التمر، وفي بلاد اليمن غالب قوتهم الزبيب، وفي الطبرستان الأرز، وفي خراسان الحنطة وهكذا.

وقسّم الله تعالى أرزاق الخلائق بحيث لا يستطيع أن ينقص رزق من زاده الله وبالعكس، وكلّ ما يحصلونه بالتعب والكّد فهو أيضاً مقسوم، وكلّ ما يجيء بلا كّد فهو مقسوم، فإن كّد وحصل شيئاً بعده، فهو أيضاً مقسوم إذا لم يكن حراماً؛ لأنّه يقبّح منه تعالى أن يقسم عبده بالحرام مع قدرته على إعطاء الحلال إلّا أن يقال: إنّ تعالى عالم



ثُمَّ ضَرَبَ لَهُ فِي الْحَيَاةِ أَجْلاً مَوْقُوتاً، وَنَصَبَ لَهُ أَمَداً مَحْدُوداً، يَتَخَطَّأُ إِلَيْهِ بِأَيَّامِ عُمْرِهِ، وَيَزْهَقُهُ بِأَعْوَامِ دَهْرِهِ،

بذلك، ويكون ذلك المراد بالقسمة، فيصير النزاع لفظياً وهو بعيد جداً.

و«زاد» و«نقص» لازمان ومتعديان وهنا متعديان، ومن نقص يحتملها.

(ثُمَّ ضَرَبَ لَهُ فِي الْحَيَاةِ أَجْلاً مَوْقُوتاً) بوقت خاصّ كشهر كذا في سنة كذا (وَنَصَبَ لَهُ أَمَداً مَحْدُوداً) كساعة كذا ونفس كذا، أو يكون تأكيداً كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا﴾^١ وقال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ﴾ أي قرب ﴿أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾^٢ أي الأجل الذي في علم الله، وفي اللوح المحفوظ، وإلا فتقدم قوله تعالى: ﴿يَمحوُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ﴾^٣ وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾^٤.

(يَتَخَطَّأُ إِلَيْهِ بِأَيَّامِ عُمْرِهِ) بضمّتين وبالحمزة بسكون الميم وكلاهما جاء في القرآن واللغة.

اعلم أنّ المضبوط في النسخ يتخطأ بالهمزة من الخطأ ضدّ الصواب، والصواب يتخطأ بالآلف من الخطوة، فيمكن أن يكون الغلط من النسخ، وأن يضمن المعتل في المهموز، ويراد أنّه يخطو خطأ؛ لأنّه لا يعلم أنّه أين يذهب، ولو كان يعلم لما رفع خطوة إلى هذا السفر. ويمكن أن يكون المراد من المهموز أيضاً ذلك بدون التضمن. ولا يخفى لطف الاستعارة كأنّ كلّ يوم من عمره خطوة إلى أجله، وإذا كان خطواته الأيّام فغن قريب يصل إلى الأجل.

ثم ترقى (ص) (وَيَزْهَقُهُ) أي يسرع في المشي إليه (بِأَعْوَامِ دَهْرِهِ) أي كأنه يشب وثوباً



حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَقْصَى أَثَرِهِ، وَاسْتَوْعَبَ حِسَابَ عُمْرِهِ، قَبِضَهُ إِلَى مَا نَدَبَهُ إِلَيْهِ مِنْ مَوْفُورِ ثَوَابِهِ، أَوْ مَخْذُورِ عِقَابِهِ، لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاؤُوا بِمَا عَمِلُوا، وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى، عَذْلًا مِنْهُ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ،

وَكُلَّ وَثْبَةٍ مِنْهُ عَامٌ مِنْ أَعْوَامِ عَمْرِهِ (حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَقْصَى أَثَرِهِ) أَيِ مَنْتَهَى حَرَكَاتِهِ وَأَبْعَدَ غَايَاتِهِ وَهُوَ الْأَجَلُ (وَاسْتَوْعَبَ) أَيِ اسْتَوْفَى (حِسَابَ عُمْرِهِ) بِهِمَا (قَبِضَهُ) اللَّهُ تَعَالَى مُوَصُولًا (إِلَى مَا نَدَبَهُ) وَبِالْحِمْرَةِ مَشْدَدًا أَيِ دَعَا أَوْ بِالْمَبَالِغَةِ (إِلَيْهِ مِنْ مَوْفُورِ ثَوَابِهِ) أَيِ لِيُعْطِيَهُ الثَّوَابَ الْعَظِيمَ الْكَثِيرَ (أَوْ مَخْذُورِ عِقَابِهِ) أَيِ يَجْزِيهِ الْعِقَابُ الَّذِي أَتَمَّ حُجَّتَهُ عَلَيْهِ بِالتَّحْذِيرِ مِنْهُ عَلَى أَلْسِنَةِ أَوْلِيَائِهِ وَأَصْفِيَائِهِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ النَّدْبُ إِلَى الْعِقَابِ عَلَى سَبِيلِ التَّهَكُّمِ أَوْ التَّغْلِبِ أَيْضًا (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاؤُوا بِمَا عَمِلُوا) اقْتِبَاسٌ كَالِاسْتِدْلَالِ بِهِ، وَيُشْعَرُ بِأَنَّ الْجِزَاءَ بِإِزَاءِ الْعَمَلِ، وَلَا يَزِيدُ عَلَيْهِ بِخِلَافِ مَا سَيَجِيءُ، وَلِهَذَا غَيَّرَ أَسْلُوبَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا

بِالْحُسْنَى) تَأْنِيثُ الْأَحْسَنِ، وَمَوْصُوفُهُ الْمَقْدَرُ «الْخَصْلَةُ» وَأَمْثَالُهَا، وَالْأَحْسَنُ أَقْلَهُ الْعَشْرِ بِمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ صَلَّى عَشْرَ صَلَوَاتٍ يَجْزِيهِ اللَّهُ تَعَالَى بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، أَيِ بِمِثْلِ صَلَوَاتٍ، فَكَأَنَّهُ صَلَّى مِثْلَ صَلَاةٍ بِلِ الْمَكْتُوبِ فِي كِتَابِ أَعْمَالِهِ الْحَسَنَةِ مِثْلَ صَلَاةٍ، وَلِكُلِّ صَلَاةٍ مَا قَدَّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الثَّوَابِ بِخِلَافِ السَّيِّئَاتِ فَإِنَّهُ مِنْ فِعْلِ عَشْرِ سَيِّئَاتٍ يَجْزِي عَشْرَهَا وَلَا يَزِيدُ عَلَيْهَا، وَيُمْكِنُ الْعَفْوُ وَالشَّفَاعَةُ أَيْضًا، وَلَوْ جَزَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِسَبْعِمِثْنَةٍ ضِعْفٍ، يَكْتُبُ فِي دِيْوَانِ عَمَلِهِ أَنَّهُ كَتَبَ سَبْعِمِثْنَةَ حَسَنَةٍ مِثْلِهَا، وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ وَاسِعُ الْعَطَايَا، عَلِيمٌ بِمَنْ يَضَاعِفُ لَهُ بِاعْتِبَارِ خُلُوصِ النِّيَّةِ، أَوْ مَشَقَّةِ الْعَمَلِ كَالصَّوْمِ فِي الْأَيَّامِ الْحَارَّةِ، وَالصَّلَاةِ فِي اللَّيَالِي الْبَارِدَةِ.

(عَذْلًا) فَهُوَ إِمَّا مُصَدَّرٌ صِفَةً لِحِزَاءِ الْمَقْدَرِ، أَوْ مَفْعُولٌ لَهُ، أَيِ لِلْعَدَالَةِ (مِنْهُ) أَيِ مِنْ اللَّهِ (تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ) صِفَةٌ لِلضَّمِيرِ، أَيِ تَنَزَّهَ أَسْمَاؤُهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِذَاتِهِ مِنَ الظُّلْمِ وَالْجَوْرِ،



وَتَظَاهَرَتْ آلاؤُهُ، لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ.

أي لما فعلوا السيئات باختيارهم بعد إرسال الرسل وإنزال الكتب والوعد والوعيد، فإن جزيناهم بما عملوا، فلسنا بالظلام لهم بخلاف ما لو لم يكن كذلك بأن يكونوا مجبورين أو لم يتمّ عذرهم كنّا ظلاماً غاية الظلم، أو يكون المراد أن أسماء تعالى لا يناسب أسماء المخلوقين، فإنّ القادر من الله تعالى بقدرة عين ذاته، وقدرتنا عرض يعرض لنا، ويقبل الزيادة والنقصان والعدم، وكذا علم الله تعالى عين ذاته بحضور الأشياء عنده كلّ في وقته، وعلمنا عرض يعرض بالحصول في أنفسنا، فعلى هذا يكون المناسبة باعتبار أنّه يقبح في العقول الناقصة أن يعاقب أبداً بمعاصي الأيام المتناهية في بادئ الرأي لكن من نور الله عقله بالأنوار القدسيّة يعلم أنّ العبد الضعيف إذا عصى المولى الجليل الذي أخرجه من العدم وأنعم عليه بالنعم الغير المتناهية مع التكليف الهين اليسير يستحقّ بأدنى معصية أن يعذّبه عذاباً لا يتناهى قدره، فإذا عصى مولاه بنفي وجوده، أو قتل أنبيائه وأوصيائه، أو يعانده بالكفر والإلحاد فبأن يستحقّ العذاب الدائم أخرى وأليق، والعقول إذا لم تصل بذلك يكفي لإزالة الشبهة أنّ الله تعالى قادر عليم حكيم لا يفعل إلّا الحسن، فكثيراً ما لا يفهم شيئاً وبعده يصير بديهاً، فأمثاله أيضاً كذلك (وَتَظَاهَرَتْ آلاؤُهُ) صفة أخرى له مثل ما تقدّم، ويكون كالدليل للعدالة، أي تابعت نعاؤه الباطنة بإرسال الرسل وإنزال الكتب والهدايات والنصائح والمواعظ، فمع هذه يكون العقوبة على المخالفة حسنة (لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ) اقتباس كالدليل، أي ليس للعبد الجاهل الضعيف أن يسأل من المولى الجليل الحكيم العالم الذي لا يفعل إلّا الأصلاح، ويجب على العبد أن يحمل كلّ ما لم يفهم وجهه على جهالته، ويتضرّع إلى الله تعالى أن ينور عقله حتّى يعرفه إن أراد، فمقام التسليم يقتضي عدم التفكير في أمثال ذلك، فإنّ الشيطان تفكّر في أمثال ذلك، وصار



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَوْ حَبَسَ عَنْ عِبَادِهِ مَعْرِفَةَ حَمْدِهِ عَلَى مَا أَبْلَاهُمْ مِنْ مَنِّهِ الْمُتَابِعَةِ،
وَأَسْبَغَ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعَمِهِ الْمُتَظَاهِرَةِ لَتَصَرَّفُوا فِي مَنِّهِ فَلَمْ يَحْمَدُوهُ، وَتَوَسَّعُوا فِي
رِزْقِهِ فَلَمْ يَشْكُرُوهُ، وَلَوْ كَانُوا كَذَلِكَ لَخَرَجُوا مِنْ حُدُودِ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَى حَدِّ الْبَهِيمِيَّةِ،

مطروداً ملعوناً، وكفى بحكاية الخضر مع موسى عليه السلام عبرة لأولي الأبواب؛ فإن
موسى (ع) مع كونه من أولي العزم من الرسل لم يفهم ما فعله الخضر حتى بين له
الخضر (ع) وعرف بعد ذلك أن جميع ما فعله كان موافقاً للحكمة. وهذا التسليم أعظم
أفراد العبودية وأشققها كما قال الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا
شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾^١.

ثم ذكر أعظم النعم وهو معرفة وجوب الحمد والشكر بقوله القدوسي: (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي لَوْ حَبَسَ) أي لو كان يمنع (عَنْ عِبَادِهِ مَعْرِفَةَ حَمْدِهِ عَلَى مَا أَبْلَاهُمْ) أي اختبرهم
بأن أنعم عليهم، فإن الاختبار يكون بالنعمة والمحنة (مِنْ مَنِّهِ) جمع المنة بمعنى النعمة
(الْمُتَابِعَةِ) المتواليه نعمة بعد أخرى (وَأَسْبَغَ) أي أكمل (عَلَيْهِمْ مِنْ نِعَمِهِ الْمُتَظَاهِرَةِ)
كان كل واحدة منها ظهر الأخرى (لَتَصَرَّفُوا) جزاء «لو» (فِي مَنِّهِ فَلَمْ يَحْمَدُوهُ) لعدم
معرفتهم وجوب الحمد أو حسنه أو كيفيته (وَتَوَسَّعُوا فِي رِزْقِهِ) أي كانوا يأكلونه
واسعاً (فَلَمْ يَشْكُرُوهُ، وَلَوْ كَانُوا كَذَلِكَ لَخَرَجُوا مِنْ حُدُودِ الْإِنْسَانِيَّةِ) مائلين (إِلَى حَدِّ
الْبَهِيمِيَّةِ) والتعبير عن حدود الإنسانية بلفظ الجمع وفي خلافها بالمفرد؛ للدلالة على
أن شروط الإنسانية كثيرة بخلاف ضدها كالعدالة والفسق^٢. وكان في نسخة الكفعمي

١. النساء (٤): ٦٥.

٢. قال ابنه في الفرائد الطريفة ١٣٨ بعد نقل كلام والده العلامة: أقول: لعل المراد بحدود الإنسانية مراتبها في
الكمال، فإن مرتبة من مراتب الإنسانية مرتبة الأنبياء، ثم مرتبة الأوصياء، ثم الأولياء وهكذا، والغرض هاهنا
الخروج عن جميع حدود الإنسانية، وليس الغرض الدخول في جميع حدود البهيمية، فلذا غير عليه الأسلوب.



فَكَانُوا كَمَا وَصَفَ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾.
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا عَرَّفْنَا مِنْ نَفْسِهِ،

«وَلَدَخَلُوا فِي حَرِيمِ الْبَهِيمَةِ» (فَكَانُوا) وفي «س»: «وكانوا» (كَمَا وَصَفَ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ) الظاهر أن المراد بالمحكم ما كان واضح الدلالة، وبالمتشابه ما لم يكن واضحاً كما قال تعالى: ﴿مِنْهُ^١ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ - أَيُ أَصْلِهِ، فَإِنْ كَافَّةً أَهْلُ اللِّسَانِ يَعْرِفُهَا، وَأَمُرُوا بِالتَّوْبَةِ فِيهَا - وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾^٢ وهم أئمة الهدى (ص) أي ليس هذا المعنى من المتشابهات بل من المحكمات.

ويمكن أن يكون المراد به الكتاب المحكم، أي المُتَقَنَّ الدالّ بنفسه على حَقِيقَتِهِ؛ لكونه معجزاً لكافة العالمين عن الإتيان بسورة منه بأن يكون إضافة للصفة إلى موصوفها وهو: ﴿إِنْ نَافِيَةٌ هُمْ أَيْ لَيْسُوا إِلَّا كَالْأَنْعَامِ وَالْبَهَائِمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾^٣ فَإِنَّ الْبَهَائِمَ لَيْسَ لَهُمْ قُوَّةٌ مُمَيِّزَةٌ لِلْحَسَنِ وَالْقَبِيحِ، وَكَانَ لَهُمْ تِلْكَ الْقُوَّةُ وَضِعُوهَا، أَوِ الْمَرَادُ بِهِ إِنْ شَتَّ شَبَّهَتْهُمْ بِالْأَنْعَامِ، فَلَكَ ذَلِكَ بَلْ لَكَ أَنْ تَشَبِّهَهُمْ بِأَصْلٍ مِنْهَا كَالسَّبَاعِ.

ومن لطائف هذا الدعاء أنه (ص) جعل جَلَّ فقراتها مختوماً بآية من القرآن. فظهر أن شكر المنعم واجب، والعقل يدل على وجوبه أيضاً، ولما كان بدون معرفة المشكور ممتنعاً وجب معرفته بالنظر، ولكن الله تبارك وتعالى لما تفضل عليهم ولم يدع ذلك إليهم بل عرّفهم من نفسه بفضله، شرع فيه بقوله الأقدس: (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا عَرَّفْنَا مِنْ نَفْسِهِ) بأن فطرهم على التوحيد كما قال تعالى: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ التِّي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾^٤.

١. في النسخة: فيه.

٢. في النسخة: فيه.

٣. آل عمران (٣): ٧.

٤. الفرقان (٢٥): ٤٤.

٥. الروم (٣٠): ٣٠.



وقال رسول الله (ص): «كُلُّ مولود يولد على الفطرة ولكن أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه»^١.

وروى الكليني في الصحيح عن محمد بن حكيم قال: قلت لأبي عبد الله (ص): المعرفة من صنع من هي؟ قال: «من صنع الله، ليس للعباد فيها صنع»^٢. وفي الصحيح عن جميل وابن الطيار عن أبي عبد الله (ص) قال: «إِنَّ الله احتجَّ على الناس بما آتاهم وعرفهم»^٣.

وعن بُرَيْد بن معاوية عن أبي عبد الله (ص) قال: «ليس لله على خلقه أن يعرفوا، وللخلق على الله أن يعرفهم، والله على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا»^٤ إلى غير ذلك من الأخبار المتواترة معني.

وأنت تعرف من نفسك أَنَّ ما تعتقده من وجود الله ونبوة النبي وإمامة الأئمة صلوات الله عليهم لم يكن له وقت أن تقول: إِنَّكَ في ذلك الوقت عرفتهم ولم يَلِقْ ذلك إليك فاضل، بل يظهر لك بالتأمل أَنَّ ذلك كان من الله تبارك وتعالى، والعوامَّ لَمَّا لم يغيروا تلك المعرفة، لم يحصل لهم شكَّ أصلاً، والطلبة لَمَّا أرادوا أن يكون معرفتهم من كتب المتكلمين وإلقاء شبهاتهم ودفعها تغيّر تلك المعرفة، والغالب عليهم الشكَّ أو الظنَّ

١. من لا يحضره الفقيه ٢: ٤٩/١٦٦٨، وسائل الشيعة ١٥: ١٢٥، باب ٤٨، ح ٣؛ شرح الأخبار ١: ١٩٠، عِدَّة الداعي ٣١١؛ بحار الأنوار ٣: ٢٨١/٢٢ و ٩٧/٦٥ و ٨/١٠٤ و ٧/٢٠ و ٧/٢١١؛ صحيح مسلم ٨: ٥٢ و ٥٣؛ سنن أبي داود ٢: ٣٤٦ و صحيح البخاري ٢: ٩٧ و ٩٨ و ١٠٤ و ٦٠ و ٢٠ و ٧/٢١١؛ صحيح مسلم ٨: ٥٢ و ٥٣؛ سنن أبي داود ٢: ٤٧١٤/٤١٦ و سنن الترمذي ٣: ٣٠٣/٢٢٢٣؛ السنن الكبرى للبيهقي ٦: ٢٠٢ و ٢٠٣؛ كنز العمال ١: ١٣٠٦/٢٦١ و ١٣٠٩ و ١٣٣٧ و ١٣٣٨.

٢. الكافي ٢: ١٦٣/٢؛ كتاب التوحيد للصدوق ٤١٠، باب ٦٤، ح ١.

٣. الكافي ٢: ١٦٢-١٦٣/١؛ كتاب التوحيد للصدوق ٤١٠، باب ٦٤، ح ٢ و ٣؛ بحار الأنوار ٥: ١٩٦/٧.

٤. الكافي ٢: ١٦٤/١؛ كتاب التوحيد للصدوق ٤١٢، باب ٦٤، ح ٧.



الضعيف، وكثير منهم يقعون في الكفر والإلحاد؛ فإنَّ حصول الشبهة بأدنى شيء، ودفعها لا يتيسَّر بخمسين برهاناً كما هو الظاهر عند الأكثر.

والذي يظهر من دأب الأنبياء خصوصاً سيِّد المرسلين وعترته الطاهرين صلوات الله عليهم أن كانوا يأمرّون بالشهادتين، وكانوا يشتغلون بالعبادة والمجاهدة حتّى يفتح الله على قلوبهم أبواب معرفته ومحبّته، ويصير المعارف عندهم من أجلى البديهيّات، وهذا المعنى ظاهر لمن تتبّع آثارهم. ولو كان يحصل لهم شكّ نادراً، كانوا يشتغلون بالدعاء والتضرّع والاستكانة حتّى يرفع الله تعالى ذلك عنهم، ولكنّ الشياطين أفسدوا على العالمين دينهم الذي ارتضى لهم، واشتغل أكثرهم بكتب أهل الضلال، وتركوا آثار سيِّد المرسلين والأئمّة الطاهرين صلوات الله عليهم، ولكنّ الله تبارك وتعالى وفّقنا لنشر آثارهم (ص) والحمد لله ربّ العالمين على اشتغال أكثرهم الآن بالأحاديث، والمرجو من الله تعالى أن يرتفع كتب الضلال بالكلّيّة.

ويحتمل أن يكون قوله (ص): «عزّفنا من نفسه» أعمّ من الفطريّة وممّا ألقاه الله تعالى على لسان نبيّه (ص) وخلفائه المعصومين في بيان ما أنزل الله في القرآن المجيد، فإنّ المعارف والبراهين القرآنيّة ثمّ النبوّة على ما ذكره (ص) في خطبه الشريفة وغيرها، ثمّ ما ذكره مولانا أمير المؤمنين (ص) وسائر الأئمّة الطاهرين (ص) كافية شافية للعالمين، وأن يكون أعمّ منهما وممّا يليقيه الله تعالى في قلوب المجاهدين بالمكاشفة والمشاهدة كما تقدّم في الأحاديث القدسيّة وسيجيء أيضاً.

وذكر المحقّق الطوسي رضي الله تعالى عنه في فصوله بعد ما استدلّ على إثبات الواجب بدليل أنّ المعرفة العقليّة أمثال ذلك الدليل: والمرتبة التي فوقها يحصل بالرياضات والمجاهدات^١.



وذكر في موضع آخر أنَّ مراتب معرفة الله مثل مراتب معرفة النار مثلاً، فإنَّ أَدانها من سمع أنَّ في الوجود شيئاً يعدم كلَّ شيء يلاقيه، ويظهر أثره في كلَّ شيء يحاذيه، وأيَّ شيء أخذ منه لم ينقص منه شيء، ويسمَّى ذلك الموجود ناراً، ونظير هذه المعرفة في معرفة الله تعالى معرفة المقلّدين الذين صدّقوا بالدين من غير وقوف على الحجّة. وأعلى منها مرتبةً من وصل إليه دخان النار وعلم أنّه لا بدّ له من مؤثّر، فحكم بذات لها أثر هو الدخان، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين القاطعة على وجود الصانع.

وأعلى منها مرتبةً من أحسَّ بحرارة النار بسبب مجاورتها، وشاهد الموجودات بنورها، وانتفع بذلك الأثر، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المؤمنين الخلص الذين اطمأنّت قلوبهم بالله، وتيقّنوا أنَّ الله نور السماوات والأرض كما وصف به نفسه. وأعلى منها مرتبةً مرتبةً من احترق بالنار بكلّيته، وتلاشى فيها بجملته، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل الشهود والفناء في الله، وهي الدرجة العليا والمرتبة القصوى، رزقنا الله الوصول إليها، والوقوف عليها بمنّه وكرمه^١. انتهى.

وروى الكليني في الصحيح عن إسحاق بن عمار قال: سمعت أبا عبد الله (ص) يقول: «إنَّ رسول الله (ص) صلى بالناس الصبح، فنظر إلى شابٍّ في المسجد وهو يخفق - أي ينهس - ويهوي برأسه، مصفراً لونه، قد نحف جسمه وغارت عيناه في رأسه، فقال له رسول الله (ص): كيف أصبحت يا فلان؟ قال: أصبحت يا رسول الله موقناً، فعجب رسول الله (ص) من قوله وقال: إنَّ لكلَّ يقين حقيقةً فما حقيقة يقينك؟ فقال: إنَّ يقيني

١. لم أجده في الفصول، ونسبه إليه أيضاً الشيخ البهائي في مفتاح الفلاح ١٢٦ - ١٢٧؛ والطريحي في مجمع البحرين ٣: ١٦٢؛ والتبريزي الأنصاري في اللعة البيضاء ٤٤٢.



يا رسول الله هو الذي أحزنني وأسهر ليلي، وأظلماً هواجري فعزفت - أي زهدت - نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كآتني أنظر إلى عرش ربي وقد نصب للحساب، وحشر الخلائق لذلك وأنا فيهم، وكآتني أنظر إلى أهل الجنة يتنعمون في الجنة، ويتعارفون على الأرائك متكئون، وكآتني أنظر إلى أهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون، وكآتني الآن أسمع زفير النار يدور في مسامعي، فقال رسول الله (ص) لأصحابه: هذا عبد نور الله قلبه بالإيمان، ثم قال له: الزم ما أنت عليه، فقال الشاب: ادع الله لي يا رسول الله أن أرزق الشهادة معك، فدعا له رسول الله (ص)، فلم يلبث أن خرج في بعض غزوات النبي (ص) فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو العاشر^١.

وفي الصحيح عن محمد بن عذافر عن أبيه عن أبي جعفر (ص) قال: «بيننا رسول الله (ص) في بعض أسفاره إذ لقيه ركب فقالوا: السلام عليك يا رسول الله، فقال: ما أنتم؟ فقالوا: نحن مؤمنون يا رسول الله، فقال: فما حقيقة إيمانكم؟ قالوا: الرضا بقضاء الله، والتفويض إلى الله، والتسليم لأمر الله، فقال رسول الله (ص): علماء حكماء كانوا^٢ أن يكونوا من الحكمة أنبياء، فإن كنتم صادقين فلا تبنوا ما لا تسكنون، ولا تجمعوا ما لا تأكلون، واتقوا الله الذي إليه ترجعون»^٣ إلى غير ذلك من الأخبار المتواترة، وسيذكر بعضها فيما سيحيي إن شاء الله.

١. الكافي ٢: ٥٣ / ٢؛ بحار الأنوار ٦٧: ١٥٩ / ١٧، ورواه أيضاً في الكافي ٢: ٥٤ / ٣ بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: استقبل رسول الله ﷺ حارثة بن مالك بن النعمان الأنصاري...

٢. في بعض المصادر: كادوا.

٣. الكافي ٢: ٥٣ / ١؛ المحاسن ٢٢٦ / ١٥١؛ الخصال ١٤٦، باب الثلاثة، ح ١٧٥؛ كتاب التوحيد للصدوق ٣٧١،

باب ٦٠، ح ١٢؛ معاني الأخبار ١٨٧ / ٦؛ بحار الأنوار ٦٤: ٢٨٦ / ٨ و ٦٨: ١٥٣ / ٦١؛ مستدرک الوسائل ١٢:

١٦٧، باب ١٠١، ح ٤.



ويحتمل أن تكون «من» بياتية، أي عَرَفْنَا نَفْسَهُ، وهو أوفق بما سيجيء، ويكون المراد ما تقدّم، أو كان المراد به الأئمة المعصومين، فإنهم كانوا عارفين بالله تعالى على ما يمكن للبشر معرفته، وإليه الإشارة الإلهية بقوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾^١ والقرينة في إرادتهم (ص) تغيير الأسلوب بضمير التكلّم، ويمكن أن يكون التفاتاً، والأولى التعميم، وكلّ أحد يحمدّه تعالى على مقدار معرفته وكذا ما سيجيء، أو يعمّ بمعنى القابلية، أو يعمّ بمعنى النوع، أي جعل فينا عارفين، وهذه أيضاً نعمة علينا كما قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا^٢ بَنِي آدَمَ... وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾^٣ والمراد بهم نوعهم وإن اشتملوا على أخسّ المخلوقات.

ويدلّ على فضل المعرفة ما رواه الكليني عن جميل بن درّاج عن أبي عبد الله (ص) قال: «لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله عزّ وجلّ ما مدّوا أعينهم إلى ما مَتَّعَ الله به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها، وكانت دنياهم أقلّ عندهم ممّا يطؤونه بأرجلهم، ولنعموا بمعرفة الله جلّ وعزّ، وتلذّذوا بما تلذّذ من لم يزل في روضات الجنان مع أولياء الله. إنّ معرفة الله عزّ وجلّ أنس من كلّ وحشة، وصاحب من كلّ وحدة، ونور من كلّ ظلمة، وقوّة من كلّ ضعف، وشفاء من كلّ سقم».

ثمّ قال (ص): «وقد كان قبلكم قوم يقتلون ويحرقون وينشرون بالمناسير وتضيق عليهم الأرض برحبها، فما يردهم عمّا هم عليه شيء ممّا هم فيه من غير ترة وتروا من فعل ذلك بهم ولا أذى، بل ما نعموا منهم إلّا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد، فاسألوا ربّكم درجاتهم، واصبروا على نوائب دهركم تدركوا سعيهم»^٤.

٢. في النسخة: فضّلنا.

١. النجم (٥٣): ٩.

٤. الكافي ٨: ٢٤٧ / ٣٤٧.

٣. الإسراء (١٧): ٧٠.



وَأَلْهَمْنَا مِنْ شُكْرِهِ، وَفَتَحَ لَنَا مِنْ أَبْوَابِ الْعِلْمِ بِرُبُوبِيَّتِهِ،

وروى في الصحيح عنه (ص): «ما تقرب العبد إلى الله تعالى بعد المعرفة أفضل من الصلاة»^١ إلى غير ذلك من الأخبار والآيات.

والاحتمالات جارية في الفقرات الآتية من قوله (ص) (وَأَلْهَمْنَا مِنْ شُكْرِهِ) أي كيفية شكره أو أصله ويكون للتأكيد أو أنواع الشكر الإلهامية فإنها لا تنتهي سيما بالنسبة إلى المقرّبين أهل الإلهام دائماً^٢.

(وَفَتَحَ لَنَا مِنْ أَبْوَابِ الْعِلْمِ بِرُبُوبِيَّتِهِ) لفظة «من» يمكن أن تكون بيانية أو تبعية أو كانت تختلف بالنسبة إلى القراء فإن قرأها الأئمة (ص) كانت بيانية وغيرهم تبعية وهو أظهر، ويختلف ذلك بالنسبة إلى الداعين اختلافاً عظيماً.

والباء يمكن أن تكون متعلقة بـ«فتح» أو بـ«العلم»، أي الحمد لله الذي فتح لنا أنواع العلوم أو بعضها، وهذا الفتح بسبب أنه رب العالمين، والتربية مقتضية لأن يوصل المواد القابلة إلى أعلى مراتبها وهو العلوم.

أو فتح أبواب علمنا بربوبيته بأننا نشاهد عياناً تربيته للعالمين من الأنبياء إلى الجمادات بأنواع التربيات، ومنه إفاضة الوجود عليهم آناً فآناً بعد خروجهم إلى عدم، ولا يمكن فهم ذلك إلا بالفتوحات الإلهية، وهذا العلم بحر لا يتناهى ولا ساحل له، وكذلك جميع أسمائه تعالى.

أو فتح على العالمين أبواب معرفته بأنه ربهم؛ لأنهم يرون تربيته تعالى آناً فآناً فيهم ويرزقهم، ويقضي حاجاتهم، ويجب دعواتهم، وإن لم يروه فيرون آثاره تعالى على

١. الكافي ٣: ٢٦٤ / ١: من لا يحضره الفقيه ١: ٢١٠ / ٦٣٤: تهذيب الأحكام ٢: ٢٣٦ / ١: الدعوات ٢٧ / ٤٨؛

وسائل الشيعة ٤: ٣٨، باب ١٠، ح ١: بحار الأنوار ٧٩: ٢٢٥-٢٢٦ / ٥٠.

٢. قال في الفرائد الطرية ١٤٣ بعد نقل كلام والده العلامة: ويمكن أن يقال: لما ذكر هذه النعمة الجليلة -وهي المعرفة- أعاد الشكر على إلهام الشكر عليها، فيكون المراد هنا الشكر على هذه النعمة، فتدبر.



وَدَلَّنَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِخْلَاصِ لَهُ فِي تَوْحِيدِهِ،

الدوام فيهم وفي العالمين، وكلّ من فتح الله تعالى عليه هذه الأبواب، فلا يلتذ بشيء آخر من اللذات.

أو فتح الله تعالى على العباد أبواب العلوم من علم القرآن والحديث وغيرهما من المقدمات التي يصلون بها إلى معارفهما، وأن الله تعالى فتح عليهم هذه الأبواب، فبعضهم يدخلون في باب، وبعضهم في باين، وبعضهم في الجميع، وكلّ ذلك ناشٍ من رحمته وربوبيته، وبالنظر إلى الأئمة المعصومين (ص) فتح الله تعالى عليهم من العلوم التي علّمها رسول الله (ص) عند وفاته أمير المؤمنين ألف باب يفتح من كلّ باب ألف باب^١، وما علّمه بعد وفاته بأن قال: «يا عليّ إذا متّ فغسلني وكفني ثمّ أجلسني ثمّ سلني ما بدا لك»^٢ كما وردا في الأخبار المتواترة، وبالنظر إلينا كلّ علم وصل إلينا فهو ممّا فتح الله تعالى لنا أيضاً، وكلّ ما لم يصل فيصدق أنّه تعالى فتح على هذا النوع.

(وَدَلَّنَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِخْلَاصِ لَهُ فِي تَوْحِيدِهِ) لما حمد الله تعالى على نصب دلائل وجوده وفتحها علينا، حمده على نصب الأدلّة على وحدته كما قال تعالى ﴿وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ * إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٣ وتدلّ الآية على أنّ آيات

١. انظر بحار الأنوار ٢٦: ٢٨ - ٣٠ / ٣٢ - ٤٠، باب جهات علومهم ﷺ وما عندهم من الكتب و ٤٠: ١٢٦ - ١٣٥.

و ١٤٠ - ١ / ٧ - ١٠ و ٢٣ - ٣٦ و ٣٩، باب علمه ﷺ وأن النبي ﷺ علّمه ألف باب.

٢. انظر بحار الأنوار ٤٠: ٢١٣ - ٢١٥، باب ما علّمه الرسول ﷺ عند وفاته وبعده.

٣. البقرة (٢): ١٦٣ - ١٦٤. ٤. في النسخة: يدلّ. وكذا في الموردين الآتين.



الآفاق والأنفس كما تدلّ على وجوده تعالى تدلّ على وحدته؛ لأنّ جميع ذلك مشترك في الإمكان، ويستحيل وجود الممكن بنفسه، فيحتاج إلى خارج منها وهو الواجب، أو الجميع مشترك في الحدوث؛ لما يلزمها من الحوادث، وكلّ ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث، فيحتاج إلى محدث خارج عنها وهو الواجب، ويجب أن يكون واحداً؛ للنصوص الإلهيّة الصادرة من النبيّ المؤيّد بالمعجزات، ولأنّه لو كان اثنين فإن كانا متّفقين من جميع الوجوه فهو واحد، فلا بدّ من مميّز، ومع المميّز مركّب، وكلّ مركّب محتاج ممكن، وهذا الدليل متين عند العقل ولكنّ الوهم لا ينتهي معارضاته في البديهيّات، فكيف بالنظريات؟! وروي عن مولانا أمير المؤمنين (ص) أنّه قال: «لو كان إله آخر لجاء تنا كتبه ورسله»^١، فإنّ اللطف على الله تعالى واجب، وعدم المعلول يدلّ على عدم العلّة، وللدليل التمانع المنتزع من قوله تعالى: ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا﴾^٢ بأنّه لو كانا اثنين، فيمكن أن يكون أراد أحدهما وجود شيء، والآخر عدمه، ولا مانع من الإمكان ضرورة، فإن وجد مرادهما فهو اجتماع النقيضين، وإن لم يحصل مرادهما فهو ارتفاع النقيضين مع العجز المنافي لوجوب الوجود، أو أحدهما دون الآخر فالترجيح بلا مرجّح، ولم يحصل الامتناعات إلّا من فرض وجودهما، وكلّ ما يلزم من فرض وجوده محال فهو محال، إلى غير ذلك من الدلائل الكثيرة.

ويمكن أن يكون الآية لبيان النظام، فإنّ من نظر إلى الآفاق والأنفس، ونظر إلى النظام التامّ بين العالم العلوي والعالم السفلي والازدواج بينهما على أبلغ النظام يحصل

١. نهج البلاغة: باب الكتب، رقم ٣١؛ تحف العقول ٧٢؛ بحار الأنوار ٤: ٣١٧ و ٤١ و ٧٤ و ٢٢١/٢.

٢. الأنبياء (٢١): ٢٢.



له العلم بأنّ مدبرهما واحد، مع اتفاق العقلاء على الوحدة، وما ذهب إليه بعض الجهالة من النور والظلمة، أو الأصنام والكواكب وأمثالها، فهو بديهيّ البطлан لا يحتاج إلى البيان.

ويمكن أن يكون هذه الجملة على وفق ما سبق كما أنّ الله تعالى أوقع في قلوب العالمين العلم بوجود واجب بالذات، كذلك أوقع في نفوسهم وحدته، أو يعمّ بحيث يشمل جميع ما تقدّم.

والإخلاص في التوحيد أن لا يشرك معه أحداً بالشرك الجليّ كما تقدّم، وبالخفيّ كالسمعة والرياء كما علّم عباده في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^١ وقوله المتعالي: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * [لا شريك له] وبذلك أمرت﴾^٢ والإخلاص يقتضي أن لا يعبد غيره ولغيره، ولا يستعين من غيره تعالى بل لا يرى غيره أصلاً بل لا يخالفه أصلاً كما قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾^٣ وقال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾^٤.

وفي الأخبار الصحيحة عن الصادقين (ص) أنهم قالوا: «من قال: لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة»^٥، وإخلاصه أن تحجزه لا إله إلا الله عمّا حرّم الله، ولا يحصل الإخلاص التام إلا بعد المحبة التي هي العشق، [لا يرى]^٦ وفي هذه المرتبة غير معشوقه [الحقيقي] أصلاً.

٢. الأنعام (٦): ١٦١-١٦٢.

١. الفاتحة (١): ٥.

٤. يس (٣٦): ٦٠.

٣. الجاثية (٤٥): ٢٣.

٥. كتاب التوحيد للصدوق ٢٧، باب ١، ح ٢٦ و ٢٧؛ ثواب الأعمال ٥؛ معاني الأخبار ٣٧٠، ح ١ و ٢؛ وسائل الشيعة ١٥: ٢٥٦، باب ٢٣، ح ١٢ و ١٤؛ بحار الأنوار ٨: ٣٥٩ و ٢٤ و ٩٠ و ١٩٧ و ٢١ و ٢٢، وروته العامة أيضاً في كتبهم.

٦. من الفرائد الطريفة ١٤٦، وكذا الآتي.



وَجَنَّبْنَا مِنَ الْإِلْحَادِ وَالشَّكِّ فِي أَمْرِهِ.

ويحتمل أن يكون المراد من الجملة الحمد على أن الله أخلصنا في عبادته بعد إعلامنا وحدته وهو أظهر وأشمل، وعلى هذا يكون بالنظر إلى أولياء الله بالدلالة الموصلة، وبالنظر إلى غيرهم بـ«على» ما يوصل، وحينئذ تكون إشارة إلى أن من لا يخلص له العبادة، فلا يوحده بل يكون من المشركين، أو دلنا على الإخلاص له لأن ندخل في بحر توحيده، أو داخلين فيه بأن يكون حالاً، ويكون إشارة إلى أن عالم التوحيد - وهو الفناء في الله والبقاء بالله - لا يحصل إلا بالإخلاص له، أو كانت لفظة «في» بمعنى «مع» أي دلنا على الإخلاص له في العبادة مع دلالتنا على أنه الله الموجود والباقي ظلال الوجود كما أشار تعالى إليه بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ ۖ﴾^٢ أي شمس الوجود عليه دليلاً كما ذكره المحققون، وهذا أيضاً لا يمكن الوصول إليه إلا بالكشف.

(وَجَنَّبْنَا) أي الحمد لله على أنه جنَّبنا بفضلِه (مِنَ الْإِلْحَادِ) بإنكار الله أو إنكار أوليائه من الأنبياء والأوصياء، أو خلاف ما تقدّم في كل مرتبة (وَالشَّكِّ فِي أَمْرِهِ) والشك أيضاً كفر، فإنه طلب منّا اليقين، وكلّ من يدعو فهو بالنظر إلى أحوالهم، فالعوام يحمدون الله تعالى على أن الله خلقهم في بلاد المؤمنين، وألقى في قلوبهم محبة أمير المؤمنين وباقي الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين ولم يجعلهم من الكافرين والضالّين والشاكّين، والخواصّ في كلّ مرتبة يحمدون الله تعالى على ما آتاهم، وجعل لهم السبيل فيما لم يؤتّهم، فإنّ مراتب القرب والكمالات لا تتناهى، ولو لم يكن له هذه المراتب فيدعو الله على إرادته هذه، ويحمد الله تعالى عليها.

حَمْدًا نَعْمُرُ بِهِ فِيمَنْ حَمَدَهُ مِنْ خَلْقِهِ، وَنَسْبِقُ بِهِ مَنْ سَبَقَ إِلَي رِضَاهِ وَعَفْوِهِ.

(حَمْدًا نَعْمُرُ بِهِ فِيمَنْ حَمَدَهُ) أو حَمَدَهُ معاً بالحمرة ليدلّ على الكثرة، أي نسحمده حمداً يطيل عمرنا في زمرة الحامدين، أي يصير سبباً لطول العمر في حمده مع الحامدين. و«خ»: نَعْمُرُ بِهِ، أي نصير به مغموراً ومستوراً في زمرة، أي لا يليق حمدنا بذاته المقدسة، فلعلّه تعالى أدخلنا في زمرة حامديه، فإنّ من تشبه بقوم فهو منهم.

و«س»: «نَعْمُرُ بِهِ مَنْ حَمَدَهُ»، أي يكون صالحاً لأن يحيط الله برحمته أمثاله من الحامدين. (مِنْ خَلْقِهِ) أي جميعهم (وَنَسْبِقُ^١ بِهِ مَنْ سَبَقَ إِلَي رِضَاهِ وَعَفْوِهِ) أي نتقدّم بسببه على جميع من تقدّم وسبق إلى رضا وعفوه، شبه مساعي المؤمنين في العبادات لحصول رضى الله سبحانه بالذين يراهنون بأفراسهم لعوض قُرُوه للسابق منهم، وهو من تقدّم فرسه بالرأس والرقبة على أقرانه في العدو، وتفصيله في كتاب السبق والرماية من كتب الفقه.

واعلم أنّ الله تعالى لا يحبّ المعتدين في الدعاء بأن يسأل أمثالنا رتبة الأنبياء والأوصياء، فكيف بالسبق والتقدّم عليهم؟! فيجب أن يقصد الداعي في أمثاله أمثاله في الرتبة وإن احتمل جواز سؤال السبق في الكميّة لا في الكيفيّة ولا مطلقاً، لكنّ الأدب تركه بالكليّة^٣.

١. في النسخة: تسبق (ظ). ٢. في النسخة: تتقدّم.

٣. قال في الفرائد الطريفة ١٥١ بعد نقل كلام والده العلامة: أقول: يمكن أن يقال: ليس المراد بأمثال هذه الكلمات طلب تلك المراتب، أو إظهار أنّه يتأتّى منه مثل هذا الحمد، أو يمكن له الوصول إلى تلك المرتبة، بل هو إنشاء لغاية الشكر، وإظهار لكمال النعمة بأمثال هذه العبادات. إمّا بأنّ المراد أنّك تستحقّ حمداً كذا، أو أريد إنشاء حمد كذلك وإن لم يمكن أن يتأتّى منّي كما ورد في الدعاء «الحمد لله كما هو أهله»، فليس المراد أنّه يمكن أن يتأتّى منّي حمد هو أهله: لأنّه قد أقرّ جميع الأنبياء بالعجز عن مثل هذا الحمد، والله يعلم.



حَمْدًا يُضِيءُ لَنَا بِهِ ظُلُمَاتِ الْبَرْزَخِ،

(حَمْدًا يُضِيءُ) الله تعالى (لَنَا بِهِ ظُلُمَاتِ الْبَرْزَخِ) وقرئ بضمّ التاء على أن يكون أضاء لازماً وهو يتعدى ولا يتعدى. والبرزخ كل حاجز بين شيئين، والمراد به هنا من الموت إلى الحشر، ويسمى بأحوال القبر وأهواله، ولما كان القبر مظلماً دعا أن يجعله الله تعالى منوراً ومضيئاً بحمده، وليس المراد به اللحد الترابي وإن كان يذكرونه لفهم العوام.

[الكلام في المعاد]

واعلم أن المتكلمين اختلفوا في المعاد الروحاني بعد اتفاق أهل الإسلام في المعاد الجسماني، وهو من ضروريات الدين، ومنكره كافر إجماعاً، والمعاد الروحاني عبارة عن بقاء الروح بعد الموت، وأخبارنا به متواترة، وظاهر الآيات ذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ * فَرَجِحَ بما آتاهم الله مِنْ فَضْلِهِ ١ الآية، وفي الأشقياء قال تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا... أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ ٢ إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة. وأما الأخبار فمن أرادها فعليه بالكافي والفقيه ويب ٣ وغيرها من كتب أصحابنا، ويظهر من الأخبار الكثيرة تجرد النفس وإن احتمل أن يكون جسماً لطيفاً كالملائكة لكنه بعيد.

ويظهر من أخبار كثيرة أنها تتعلق بعد فراق البدن بجسد مثالي شبيه بهذا البدن ويكون مع البدن قريباً منه إلى أن يدخل البدن إلى القبر، فبعد ما يرجع المشيِّعون تتعلق النفس إلى البدن الأول، ويضمّ القبر ويضغظه ضغطة عظيمة ليخرج من الذنوب

٢. غافر (٤٠): ٤٦.

١. آل عمران (٣): ١٦٩ - ١٧٠.

٣. أي تهذيب الأحكام.



إن كان مؤمناً، ويكون مقدّمة عذابه إن لم يكن مؤمناً، ثمّ يسأل في قبره عن الاعتقادات من الإيمان بالله وبرسوله (ص) وعن الأئمة (ص) مفضلاً، فإن كان اعتقاده صحيحاً وأعماله صحيحة، فقبره روضة من رياض الجنّة، وإن كان إيمانه غير صحيح، فقبره حفرة من حفر النيران، والباقون يوقفون ولا يعدّون إلى يوم القيامة.

ويظهر من الأخبار المتواترة أنّ أعمال المؤمنين تتجسّم أو بسببها يخلق صور حسنة كالبحور والغلمان ويكونون معه دائماً، وأعمال الكفّار تتجسّد، أو يخلق بسببها أمثال الحيات والعقارب والسباع، وتكون معه إلى يوم القيامة بل أبد الآبدين.

وأما الفساق من المؤمنين فلا يخلون من العقاب إلى يوم القيامة بمقدار أعمالهم القبيحة، وكذا المستضعفون من أهل القبلة لا يخلون من عقوبة لعلّ الله تعالى يرحمهم بفضلهم.

أما المؤمنون فهم إمّا في جنّة من جنات الدنيا يكون في المغرب، وإمّا في وادي السلام وهو النجف، وإمّا في الهواء يطیرون ويرخّص [لهم] في زيارة أولادهم وأحفادهم وأهاليهم بقدر مراتبهم؛ لزيادة سرورهم، ويستر عنهم ما ينافي السرور، وبالعكس في الكفّار، ويسرّ المؤمنون بزيارة المؤمنين قبورهم، وبالدعاء لهم، ويحصل لهم الفرح وتخفيف العذاب بالدعاء والصلاة والصوم والحجّ والزيارات وسائر الخيرات حتّى أنّهم ليكونون في شدّة فتخفّف عنهم فيسألون عن سببه، فيقال لهم: إنّهُ خفّف ذلك لصلاة فلان عنك، أو لصوم فلان عنك إلى غير ذلك من المبرّات.

وأما سؤال المؤمن فيرتفع بالتلقين في القبر وبعد الفراغ من طمّ القبر كما قال الشهيد (عليه السلام): إنّ سؤال القبر حقّ إجماعاً إلّا لمن لقن^١، وضغطة القبر حقّ إلّا لصلحاء المؤمنين.

أما الموت فشدّته باعتبار التعلّقات، فكلّما كانت التعلّقات أكثر وأشدّ كان الموت



وَيُسَهِّلْ عَلَيْنَا بِهِ سَبِيلَ الْمَبْعَثِ، وَيُثَرِّفْ بِهِ مَنَازِلَنَا عِنْدَ مَوَاقِفِ الْأَشْهَادِ،.....

أشدّ، ولكن الله يتفضّل على المؤمنين بحضور الأئمة المعصومين (ص) عند الموت ويراهم الميّت ويشفعون له في تسهيل قبض روحه، والمؤمنون يرون منازلهم من الجنة، وبعد ذلك يخيّرون بين المقام في الدنيا أو الموت، فيختارون الموت، ويسهّل الموت عليهم إلا أن يكونوا فساقاً فيشدّد عليهم في الموت، فإن تطهّروا عنها، وإلا فبالضغطة، وإلا فبتشديد السؤال من منكر ونكير ومجيئهما بصورة موحشة، وأمّا بالنظر إلى المؤمنين فمبشّر وبشير، إلى غير ذلك من الأحوال التي ذكروها مفصلاً أو مجملاً، فإنه روى الصدوق أنّ ما بين الموت والحشر ألف عقبة أهونها وأيسرها الموت^١ فيجب على المؤمنين الاستعاذة من الله تعالى من عذاب القبر وأهواله، فيمكن أن يكون المراد بالظلمات أهواله، أو لأنّ الأعمال القبيحة تصير سبباً لظلمة البرزخ.

(وَيُسَهِّلْ) الله تعالى، وبالحرمة «يُسَهِّلْ» كيُعلم مع رفع السبيل بكونه فاعله (عَلَيْنَا بِهِ سَبِيلَ الْمَبْعَثِ) أي حمداً يكون سبباً لراحة البرزخ حتّى لا نخاف من البعث في القيامة، أو نبعث آمناً من عذاب الله تعالى، ونذهب من القبر إلى محلّ السؤال راكباً معظماً مبيّجلاً، لا كالكفار والفسّاق راجلين معهم سائق وشهيد في شدّة الازدحام وبلغت قلوبهم الحناجر لا يمكنهم التنفّس ولا يموتون فيخفّف عذابهم، كما أنّ القرآن المجيد مشحون من أهوال يوم القيامة، وله مثنا اسم كلّها تدلّ على أهواله، أعاذنا الله وسائر المؤمنين من أهواله.

(وَيُثَرِّفْ) الله تعالى، وبالحرمة بالتخفيف كيُحسنُ (بِهِ مَنَازِلَنَا عِنْدَ مَوَاقِفِ الْأَشْهَادِ) أي يكون الحمد سبباً لأنّ أقف في القيامة عند الحساب في المنازل التي يقف فيها



يَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ، يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً
وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ .

الآمنون لا الخائفون ولا المعدّبون كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾^١.
والأشهاد الملائكة المقرّبون والرسل المكرّمون والشهداء والصالحون الذين
يشهدون حساب الخلائق ويحاسبونهم، أو لأنهم شهداء على ما فعل أمّتهم كما قال
تعالى ﴿وَكذلك جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ
عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾^٢ إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة والأحاديث المتواترة.

ويمكن أن يكون المراد بهم أئمتنا صلوات الله عليهم، فإنّهم الموازين القسط وهم
يحاسبون الخلائق وهم شهداء الله على خلقه، ولو حضر هناك غيرهم (ص) فإنّ خوفنا
من الفضيحة عندهم أكثر من الفضيحة عند الباقين، وتشريف المنازل دليل على النجاة
يومئذٍ، (يَوْمَ) ظرف متعلّق بـ «يُشْرَفُ» أو به وبـ «يُسَهَّلُ».

(تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) من الشرّ أو الأعمّ (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أي لا يخاف فيه
من الظلم، بل يخاف فيه من العدالة (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى) أي لا ينفع محبّ أو ناصر
(عَنْ مَوْلَى) محبّ أو ناصر (شَيْئاً) من العذاب (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) أي المشفوع أو
الشافع أو الأعمّ، والظاهر أن المراد بهم غير المؤمنين كما قال تعالى فيهم: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ
شَفَاعَةُ الشّافِعِينَ﴾^٣ لأنّه تواتر الأخبار عن النبيّ والأئمة صلوات الله عليهم في ثبوت
شفاعتهم للمؤمنين، والظاهر كفر منكر الشفاعة وإن احتمل فسقهم لشبهة أمثال هذه
الآية، والتفصيل بكفر من وصل إليه الأخبار المتواترة وفسق من لم يصل إليه للتقصير
أحسن.



حَمْدًا يَرْتَفِعُ مِنَّا إِلَى أَعْلَى عِلِّيَّينَ، فِي كِتَابٍ مَرْقُومٍ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ.
حَمْدًا تَقَرُّ بِهِ عُيُونُنَا إِذَا بَرَقَتِ الْأَبْصَارُ، وَتَبْيِضُ بِهِ وُجُوهُنَا إِذَا اسْوَدَّتِ الْأَبْشَارُ.

(حَمْدًا يَرْتَفِعُ مِنَّا) و«س» بنا معاً (إِلَى أَعْلَى عِلِّيَّينَ) أي حمداً يصدر مِنَّا أو بسببنا أو يصير سبباً لرفعنا إلى أعلى أمكنة المقربين بأن يثبت في كتاب الأبرار الذي هناك كما قال تعالى: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾^١ واقتبس (ص) من الآية وقال: (فِي كِتَابٍ) أي يكتب ويثبت (مَرْقُومٍ) مكتوب (يَشْهَدُهُ) أي يحضر الكتاب دائماً للحفظ أو حين الكتابة (الْمُقَرَّبُونَ) إلى رحمته وفضله، أو إلى أنسه ومحبته.

وروي في الأخبار الكثيرة أنَّ المراد بكتاب الأبرار أرواحهم التي كتب الله تعالى فيها الإيمان، فعلى نسخة «س» يصح، وعلى الأصل يكون المراد يرتفع مِنَّا معنا لقوله: «في كتاب» وعلى هذا يكون المراد من المقربين سيد المرسلين والأنمة الطاهرين صلوات الله عليهم فإنهم شهداء الله على إيمان أمتهم وشيعتهم.

(حَمْدًا تَقَرُّ) أي تبرد بانقطاع البكاء، أو ترى ما كانت مستشفقة إليه، وفي «خ»: «تُنِيرُ» وكان الله المخاطب (بِهِ عُيُونُنَا) بضم العين والنون، وبالحمزة بكسر العين، وعلى النسخة يفتح النون بأن يكون مفعول «تنير» (إِذَا بَرَقَتِ الْأَبْصَارُ) أي تحيرت من دهشة يوم القيامة، فسأل الله تعالى أن ترى عينه حينئذ مكانه من الجنة، والغالب إطلاق قوة العين على السرور مع قطع النظر عن رؤية العين، وكذا في ضدها من برق الأبصار يطلق على الحزن والغم لما يلزمانهما كما قال الله تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ - أَي مضيئة - ضَاكِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾^٢ أي تغشاها سواد من الغم (وَتَبْيِضُ بِهِ وُجُوهُنَا إِذَا اسْوَدَّتِ الْأَبْشَارُ) قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ



حَمْدًا نُنْعَقُ بِهِ مِنْ أَلِيمِ نَارِ اللَّهِ إِلَى كَرِيمِ جَوَارِ اللَّهِ .
حَمْدًا نَزَاجِمُ بِهِ مَلَائِكَتَهُ الْمُقَرَّبِينَ ، وَنُضَامٌ بِهِ أَنْبِيَاءُهُ الْمُرْسَلِينَ فِي دَارِ الْمُقَامَةِ .

وُجُوهٌ وَتَسْوُدُ وَوُجُوهٌ^١ فيصير وجوه المؤمنين بعضها كالشمس، وبعضها كالقمر، وبعضها كالكوكب بحسب حسن الأعمال، وكذا في السواد بحسب قبحها كما هو ظاهر الآيات والأخبار، وقيل: هما كنايةتان عن الفوز والفلاح، والخسران والفضيحة كما هو الشائع، ولا منافاة بينهما حتى يكون أحدهما، ويؤيد الأول قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾^٢ والخفاء اليوم للحكمة، والمراد بالأبشار أبشار الوجوه، ويحتمل جميع البدن. (حَمْدًا نُنْعَقُ بِهِ مِنْ أَلِيمِ نَارِ اللَّهِ) بإضافة الصفة إلى موصوفها كما هو الشائع، أي النار المولم، واصلين (إِلَى كَرِيمِ جَوَارِ اللَّهِ) بكسر الجيم في جميع الصحيفة، وبضمتها بالحرمة كذلك وأصله الضم ولم يجئ بالفتح، والمراد به الجنة، فإنه يصير إلى جوار أوليائه، وجوارهم جواره، والكريم الشريف النفيس الجامع لأنواع الخيرات.

(حَمْدًا نَزَاجِمُ) أي نزدهم وندخل في جملتهم بحيث نضيق مكانهم، أي لسنا مثلهم ولكننا بالحمد نصير مثلهم بفضلك (بِهِ مَلَائِكَتُهُ الْمُقَرَّبِينَ) أي جميعهم، أو كحملة العرش وجبرئيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل الذين قرَّبهم الله من أنسه ومحَبَّته، وجعل نظام العالم السفلي بأيديهم (وَنُضَامٌ) وهو كالمزاحمة (بِهِ أَنْبِيَاءُهُ الْمُرْسَلِينَ) أما المزاحمة مع الملائكة فسهل، وأما مع الأنبياء فيحمل على أصل دخول الجنة، فكأنها مكانهم وغصبناه منهم، أو ندخل في درجاتهم الصورية لئلا يكون اعتداء، وأما مثل سيّد الساجدين فتواضع منه (ص) (فِي دَارِ الْمُقَامَةِ) بضم الميم، وبالفتح حرمة، وبالضم الإقامة، وبالفتح المجلس، أي الدائم، وبالضم أحسن كالقرآن: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي



الَّتِي لَا تَزُولُ، وَمَحَلِّ كَرَامَتِهِ الَّتِي لَا تَحُولُ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اخْتَارَ لَنَا مَحَاسِنَ الْخَلْقِ، وَأَجْرَى عَلَيْنَا طَيِّبَاتِ الرِّزْقِ، وَجَعَلَ
لَنَا الْفَضِيلَةَ بِالْمَلَكَةِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ، فَكُلُّ خَلْقِيَّتِهِ مُنْقَادَةٌ لَنَا بِقُدْرَتِهِ،

أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ * الذي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا
فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ *^١ (الَّتِي لَا تَزُولُ) أبدأ (وَمَحَلِّ كَرَامَتِهِ) للثواب (الَّتِي
لَا تَحُولُ) الكرامة، ولا تتغير؛ لعدم التكليف فيها، أو الدار بأن يخرج منها.

(وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اخْتَارَ لَنَا مَحَاسِنَ الْخَلْقِ) كما قال تعالى: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ
صُورَكُمْ﴾^٢ والحسن ظاهر وتقدم (وَأَجْرَى عَلَيْنَا طَيِّبَاتِ الرِّزْقِ) كما قال تعالى: ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾^٣ والإجراء بخلق الطيبات للإنسان، وجعلها غذاء له، والمراد
بالطيب النفيس والحلال والطاهر، ولم يجعل الحرام والنجس رزقاً له (وَجَعَلَ لَنَا
الْفَضِيلَةَ بِالْمَلَكَةِ) والتسلط والقدرة (عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ) من الحيوان والنبات والجماد بل
الملائكة والجن والكواكب أيضاً إمّا بالقدرة على التسخير، وإمّا بالقدرة على شرائط
العبودية لله تعالى، فَإِنَّ الْجَمِيعَ يَصِيرُونَ كَالْعَبْدِ وَالْخَدَامِ لَنَا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ
يَخْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ
آمَنُوا﴾^٤ إلخ والمؤمن الذي يذهب إلى زيارة أخيه المؤمن أو عيادته أو يشيع جنازته
يأمر الله تبارك وتعالى سبعين ألف ملك يشيعونه إلى أن يرجع إلى منزله، أو المراد به
نوع الإنسان، وخدمة الجميع وإطاعتهم للمعصومين (ص) ظاهرة للأخبار المتواترة (فَكُلُّ
خَلْقِيَّتِهِ مُنْقَادَةٌ لَنَا بِقُدْرَتِهِ) ولا شك في الأكثر، وأمّا الأقل فلقلوله (ص)

١. فاطر (٣٥): ٣٤-٣٥.

٢. غافر (٤٠): ٦٤: التغابن (٦٤): ٣.

٣. الأنفال (٨): ٢٦: النحل (١٦): ٧٢: غافر (٤٠): ٦٤.

٤. غافر (٤٠): ٧.



وَصَائِرَةٌ إِلَى طَاعَتِنَا بِعِزَّتِهِ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَغْلَقَ عَنَّا بَابَ الْحَاجَةِ إِلَّا إِلَيْهِ ،

(وَصَائِرَةٌ إِلَى طَاعَتِنَا بِعِزَّتِهِ) فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْخَرُ الْأَسَدَ وَالْبَيْرَ وَالْفِيلَ بِالْحِيلِ وَالْبَوَاقِيَ بِالْعِبَادَةِ لِلَّهِ تَعَالَى ، فَإِنَّهُمْ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مَسْخَرِينَ لَهُ لَكِنْ يَصِيرُونَ مَسْخَرِينَ بِمَا ذَكَرْنَاهُ بِالْعِزَّةِ وَالْقُدْرَةِ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ ، وَالْعِزَّةُ: الْغَلْبَةُ بِالْقَهْرِ .

(وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَغْلَقَ عَنَّا بَابَ الْحَاجَةِ إِلَّا إِلَيْهِ) وَلَمْ يَجْعَلْنَا مُحْتَاجِينَ إِلَّا إِلَيْهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبَّ الْعَالَمِينَ خَلَقَهُمْ أَوَّلًا ، وَلَمَّا سَأَلُوا مِنْهُ تَعَالَى شَيْئًا ، وَرَبَّى الْإِنْسَانَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَلَمْ يَكُنْ يَفْهَمُ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ، ثُمَّ قَدَّرَ لَهُمُ الرِّزْقَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَلَمْ يَطْلُبْ مِنْهُ شَيْئًا ، ثُمَّ أَخْرَجَهُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ ، وَجَعَلَ لَهُ الرِّزْقَ فِي ثَدْيِي أُمِّهِ ، وَجَعَلَهَا مُشْفِقَةً عَلَيْهِ ، إِلَى سِتْنِينَ بِمَا لَا يُمْكِنُ وَصْفُهُ ، ثُمَّ ضَمَّ شَفَقَةَ الْأَبِّ مَعَهَا ، وَكَانَا يَقْدَمَانِهِ عَلَى أَنْفُسِهِمَا ، وَقَدَّرَ لَهُ أَنْوَاعَ الْأَرْزَاقِ وَلَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ شَيْئًا ، ثُمَّ أَنْعَمَ عَلَيْهِ تَدْرِيجًا بِالْعَقْلِ لِيُمَيِّزَ بَيْنَ الْحَسَنِ وَالْقَبِيحِ ، وَالنَّافِعِ وَالضَّارِّ ، ثُمَّ أَرْسَلَ لِهَدَايَتِهِ مِثَّةً وَأَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ أَلْفًا مِنْ خَوَاصِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، ثُمَّ بِأَضْعَافِهِمْ مِنَ الْأَوْصِيَاءِ ، ثُمَّ بِأَضْعَافِ أَضْعَافِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، ثُمَّ أَنْزَلَ الْكُتُبَ الْكَامِلَةَ لِارْتِبَاطِهِ إِلَيْهِ تَعَالَى ، ثُمَّ جَعَلَ لِكُلِّ نَفْسٍ مَلَائِكَةً يَكُونُونَ مَعَهُ لِدَفْعِ الشَّيَاطِينِ وَلِإِلْقَاءِ الْخَيْرَاتِ فِي قَلْبِهِ ، ثُمَّ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَالرِّيَّاحَ وَالسَّحَابَ وَالْمَلَائِكَةَ السَّمَاوِيَّةَ وَالْأَرْضِيَّةَ لِتَحْصِيلِ أَرْزَاقِهِ وَنَضْجِهَا وَطَبْخِهَا وَإِصَالِهَا إِلَيْهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا سَيَذَكُرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، ثُمَّ أَمَرَ بِالِدَعَاءِ فِي جَمِيعِ مَطَالِبِهِ وَأَوْعَدَ عَلَى تَرْكِهِ وَقَالَ: ﴿وَادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^٢ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الْكَثِيرَةِ الَّتِي سَتَذَكُرُ ، وَوَرَدَ الْأَخْبَارُ فِي ذَلِكَ مَا لَا يَحْصَى .



فمن ذلك ما رواه الكليني عن الحسين بن علوان قال: كنّا في مجلس نطلب فيه العلم وقد نفدت نفقتي في بعض الأسفار، فقال لي بعض أصحابنا: من تؤمّل لما قد نزل بك؟ فقلت: فلاناً، فقال: إذاً والله لا تسعف حاجتك، ولا يبلغك أملك، ولا ينجح طلبتك، قلت: وما علمك رحمك الله؟ قال: إنّ أبا عبد الله (ص) حدّثني أنّه قرأ في بعض الكتب أنّ الله تبارك وتعالى يقول: «وعزّتي وجلالي ومجدي وارتفاعي على عرشي لأقطعنّ أمل كلّ مؤمّل من الناس أمل غيري باليأس، ولأكسوّنّه ثوب المذلة عند الناس، ولأنحيّنّه من قربي، ولأبعدنّه من وصلي - أو فضلي -، أيؤمّل غيري في الشدائد؟! والشدائد بيدي، ويرجو غيري ويقرع بالفكر باب غيري؟! ويبيدي مفاتيح الأبواب وهي مغلقة، وبابي مفتوح لمن دعاني، فمن ذا الذي أمّلني لنوابه فقطعته دونها؟! ومن ذا الذي رجاني لعظيمة فقطعت رجاءه منّي؟! جعلت آمال عبادي عندي محفوظة فلم يرضا بحفظي، وملأت سماواتي ممّن لا يعمل من تسيحي، وأمرتهم أن لا يغلّقوا الأبواب بيني وبين عبادي فلم يثقوا بقولي، ألم يعلم من طرقته نائبة من نوابي أنّه لا يملك كشفها أحد غيري إلّا من بعد إذني؟! أفما لي أراه لاهباً عني؟ أعطيته بجودي ما لم يسألني، ثمّ انتزعته منه فلم يسألني ردّه وسأل غيري، أفيراني أبدأ بالعطايا قبل المسألة، ثمّ أسأل فلا أجيب سألني؟! أبخيل أنا فيبخّلني عبدي، أو ليس الجود والكرم لي؟! أو ليس العفو والرحمة بيدي؟! أو ليس أنا محلّ الآمال فمن يقطعها دوني؟! أفلا يخشى المؤمنون أن يؤمّلوا غيري؟! فلو أنّ أهل سماواتي وأهل أرضي أمّلوا جميعاً، ثمّ أعطيت كلّ واحد منهم مثل ما أمّل الجميع ما انتقص من ملكي مثل عضو ذرة، وكيف ينقص ملك أنا قيمه، فيا يؤسأ للقائطين من رحمتي، ويا يؤسأ لمن عصاني ولم يراقبني»^١.



ورواه عن سعيد بن عبد الرحمان عن موسى بن عبد الله مثله^١.

وفي الحسن كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «قال رسول الله (ص): «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحَبُّ شَيْئًا لِنَفْسِهِ، وَأَبْغَضُهُ لَخَلْقِهِ، أَبْغَضَ لَخَلْقِهِ الْمَسْأَلَةَ، وَأَحَبُّ لِنَفْسِهِ أَنْ يُسْأَلَ، وَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ، فَلَا يَسْتَحْيِي أَحَدَكُمْ أَنْ يُسْأَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَلَوْ بِشَسْعِ نَعْلٍ»^٢ أي قبالة.

وفي الحسن كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «جاءت فَخِذٌ - أي قبيلة من الأنصار - إلى رسول الله (ص) فسلموا عليه فردّ عليهم السلام، فقالوا: يا رسول الله لنا إليك حاجة، فقال: هاتوا حاجتكم، قالوا: إنها حاجة عظيمة، فقال: هاتوها ما هي؟ قالوا: تضمن لنا على ربك الجنة؟ قال: فنكس رسول الله (ص) رأسه، ثم نكت في الأرض، ثم رفع رأسه، فقال: أفعل في ذلك بكم على أن لا تسألوا أحداً شيئاً قال: فقال^٣ الرجل منهم يكون في السفر، فيسقط سوطه، فيكره أن يقول لإنسان: ناولنيه فراراً من المسألة، فينزل فيأخذه ويكون على المائدة، ويكون بعض الجلساء أقرب إلى الماء منه، فلا يقول: ناولني حتى يقوم فيشرب»^٤.

وروي عن لقمان أنه قال لابنه: يا بني ذقت الصبر وأكلت لحاء الشجر - أي قشره - فلم أجد شيئاً هو أمر من الفقر، فإن بليت به يوماً فلا تظهر الناس عليه، فيستهينوك ولا ينفعونك بشيء، ارجع إلى الذي ابتلاك به وهو أقدر على فرجك، وسله من ذا الذي

١. الكافي ٢: ٦٧ / ٨، ونحوه في أمالي الطوسي، مجلس ٢٤، ح ١٣.

٢. الكافي ٤: ٢٠ / ٤؛ وسائل الشيعة ٧: ٣٢، باب ٤، ح ٢.

٣. في المصادر: فكان.

٤. الكافي ٤: ٢١ / ٥؛ من لا يحضره الفقيه ٢: ٧١ / ١٧٥٨؛ وسائل الشيعة ٩: ٤٣٨ - ٤٣٩، باب ٣٢، ح ٤؛ بحار

الأنوار ٢٢: ١٢٩ / ١٠٤.



فَكَيْفَ نَطِيقُ حَمْدَهُ؟ أَمْ مَتَى نُؤَدِّي شُكْرَهُ؟ لَمْ مَتَى .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَكَّبَ فِيْنَا آلَاتِ الْبَسْطِ ، وَجَعَلَ لَنَا أَدْوَاتِ الْقَبْضِ ،

سأله، فلم يعطه أو وثق به فلم ينجح^١.

وفي الصحيح عن أبي الصباح عن أبي عبد الله (ص) قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ كَرِهَ إِيْلَاحِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْمَسْأَلَةِ، وَأَحَبَّ ذَلِكَ لِنَفْسِهِ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ وَيُطْلَبَ مَا عِنْدَهُ»^٢. إلى غير ذلك من الأخبار الكثيرة.

(فَكَيْفَ نَطِيقُ حَمْدَهُ؟ أَمْ مَتَى نُؤَدِّي) والهزمة بالحمرة (شُكْرَهُ؟ لَمْ مَتَى) أي لا نطيق حمده، ومتى نُؤَدِّي شكره؟ لأنَّ هذه النعمة أعظم من جميع نعم الله تعالى أن حفظ عرضنا وجاهنا عن الضياع بالطلب من أمثالنا الذين هم أحوج منا مع ما يلزمه من الإيذاء والإهانة، فإن أعطوا أعطوا قليلاً، ومثوا كثيراً.

والأحسن أن يقف على «لا» وعلى «متى»، وربما يكتب عليهما «ط» بالحمرة ليدلَّ على الوقف المطلق.

(وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَكَّبَ فِيْنَا) أي جعل في تركيب أبداننا (آلَاتِ الْبَسْطِ، وَجَعَلَ لَنَا أَدْوَاتِ الْقَبْضِ) أي آلاته، وهي كثيرة، أمَّا بحسب القوى النباتية التي تجذب الغذاء ثم تقبض ما يفي به وتبسط الزائد إلى العضو المتصل به، فلكل عضو قوة ماسكة للغذاء ودافعة، وأمَّا بحسب الأرواح الحيوانية فبالحس والحركة والسكون في كل عضو، وبحسب الإنسانية فقبضه باليد وبسطه بها لفوائد كثيرة، والموكل بذلك علم التشريح.

١. الكافي ٤: ٢٢ / ٨: كنز الفوائد ٢١٤: ٣٢٧: وسائل الشيعة ٩: ٤٤٥، باب ٣٤، ح ٣: بحار الأنوار ١٣: ٤٣٢، ٢٤: ٦٩، ٥٣: ٧٥، ٤٥٨: ٢٧.

٢. الكافي ٢: ٤٧٥ / ٤: تحف العقول ٢٩٣: مكارم الأخلاق ٢٧٠: عدة الداعي ١٤٣: وسائل الشيعة ٧: ٥٨، باب ٢٠، ح ٢: بحار الأنوار ٧٥: ١٧٣ / ١٤: ٩٠ و ٣٧٠ / ٨: ٣٧٤ / ١٦.



وَمَتَّعْنَا بِأَرْوَاحِ الْحَيَاةِ،

ثمّ للقلب حالات عجيبة باعتبار القبض والبسط فإمّا بقبول الفيض من الله تعالى وبسطه إلى الموادّ القابلة، وله أسباب ظاهرة من المجاهدات والرياضات على قانون الشرع الأقدس، وقد يعرض له القبض ويصير بحيث لا يعرف البديهيّات، وقد يبسط له في السير إلى المراتب العالية، وقد يصير فرحاً بداً يلحقه من اللذّات العجيبة، وقد يصير مهموماً بحيث يموت لولا التدارك الإلهيّة، ولكلّ من هذه أسباب كثيرة موجودة في الأخبار عن الصادقين صلوات الله عليهم وستجيء إن شاء الله تعالى.

(وَمَتَّعْنَا بِأَرْوَاحِ الْحَيَاةِ) أي بنسائم الحياة وهي التنفّس، فإنّ الله تبارك وتعالى جعل في خلق الحيوان سبيلين، فالمرى لوصول الغذاء إلى المعدة، والقَصْبَةُ لتردّد النفس لحرارة القلب والهواء الملاصق له، فيدفع الهواء الحارّ المتعفّن، ويجذب الهواء الصافي من الخارج، ففي كلّ ساعة يحصل ألف نفس تقريباً، وكلّ نفس مشتمل على نعمتين من دفع المضرة وجلب المنفعة.

ويمكن أن يكون الأرواح جمع الرّوح بالضمّ، ويكون عبارة عن الأرواح التي في الإنسان من الروح الطبعي الذي هو الدم بعد طبخ الغذاء في المعدة وذهاب خالصه إلى الكبد، ويصير دماً بالطبخ فيه، ثمّ يسري إلى جميع الأوردة من العروق الساكنة التي سارية في جميع البدن بعد ذهاب خالصه وهو البخار اللطيف إلى القلب، ومنه إلى جميع أفواه العروق المتحرّكة المسماة بالشرابين الجارية في جميع البدن، وروي أنّ مجموع العروق ثلاثمئة وستون عرقاً، نصفها ساكنة، ونصفها متحرّكة، وكان رسول الله (ص) إذا أصبح قال: «الحمد لله ربّ العالمين كثيراً على كلّ حال»، وفي رواية

١. في هامش النسخة: «الحلقوم» مع علامة «صح». وهو دأبه عليه السلام في استدراك السقطات ومافات منه ذلك. ويحتمل أن يكون المراد هنا إصلاح ما في المتن بما ذكره في الحاشية.



أخرى بإضافة «كما هو أهله ومستحقه» ثلاثمة وستين مرة، وإذا أمسى قال مثل ذلك، رواه الكليني^١ في الموثق كالصحيح عنه (ص).

وروي في القويّ كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «كان رسول الله (ص) يحمد الله في كلّ يوم ثلاثمة مرة وستين مرة عدد عروق الجسد يقول: الحمد لله ربّ العالمين كثيراً على كلّ حال»^٢. وهذا هو الروح الحيواني به يسري غير الدم أيضاً من الصفراء والسوداء والبلغم من هذه العروق إلى جميع البدن، وإذا وصل البلغم إلى أمّ الرأس يحصل له خاصيّة الإحساس، ويسري إلى الحواس الظاهرة والأعصاب والعضلات في جميع البدن، ويسمّى بالروح النفساني ويتعلّق به، أو بالقلب الصنوبري، أو بمجموع البدن، وبهما أكثر تعلّق النفس الناطقة المسمّى بالقلب تارة، وبال عقل تارة، وبالروح أخرى بحسب أحوالها كما سيجيء، فما دام البدن حيّاً بالروح الحيواني كان للناطقة تعلّق به، وإذا مات رفع تعلّقه، وذلك كلّه من تقدير العزيز العليم.

ويمكن أن يكون المراد بالأرواح ما ورد في الأخبار فمن ذلك ما رواه الكليني في الصحيح عن جابر الجعفي قال: قال أبو عبد الله (ص): «يا جابر إنّ الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلاثة أصناف وهو قول الله جلّ وعزّ: ﴿وكنتم أزواجاً ثلاثة﴾ * فأصحاب الميّنة ما أصحاب الميّنة * وأصحاب المشامة ما أصحاب المشامة * والسابقون السابقون * أولئك المقربون»^٣ فالسابقون هم رسل الله (ص) وخاصّة الله من خلقه - أي الأوصياء - جعل فيهم خمسة أرواح أيدهم بروح القدس فيه عرفوا الأشياء، وأيدهم بروح الإيمان

١. الكافي ٢: ٥٠٣/٤؛ علل الشرائع ٣٥٣، باب ٦٥، ح ١؛ أمالي الطوسي، مجلس ٢٦، ح ١٤؛ مكارم الأخلاق

٣٠٨؛ وسائل الشيعة ٧: ١٧١، باب ١٨، ح ٣؛ بحار الأنوار ٨٣: ٢٥٤/٢٢ و٢٦٦/٣٥ و٨٤/١٠.

٢. الكافي ٢: ٥٠٣/٣؛ وسائل الشيعة ٧: ١٧١، باب ١٨، ح ٢؛ بحار الأنوار ١٦: ٢٥٧/٣٩ و٥٨/٢٤/٢٤.

٣. الواقعة (٥٦): ١٠-٧.



وَأُثْبِتَ فِينَا جَوَارِحَ الْأَعْمَالِ، وَغَدَّانَا بِطَيِّبَاتِ الرِّزْقِ،

فيه خافوا الله عزّ وجلّ، وأيدهم بروح القوّة فيه قدروا على طاعة الله، وأيدهم بروح الشهوة فيه اشتهوا طاعة الله عزّ وجلّ وكرهوا معصيته، وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويحيؤون، وجعل في المؤمنين أصحاب^١ الميمنة روح الإيمان فيه خافوا الله، وجعل فيهم روح القوّة فيه قدروا - أو قووا - على طاعة الله، وجعل فيهم روح الشهوة فيه اشتهوا طاعة الله، وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويحيؤون^٢. إلى غير ذلك من الأخبار التي في معناه ولا منافاة بينها وبين ما ذكرناه أولاً فإنّ التعبيرات مختلفة كما يظهر بأدنى تأمل.

(وَأُثْبِتَ) وفي «س»: «وَأُثْبِتَ» وما في الأصل أظهر (فِينَا جَوَارِحَ الْأَعْمَالِ) وآلاتها من العين واللسان والسمع واليد والرجل وغيرها، ويشعر بأنّها خلقت للأعمال المكلف بها بالذات، وبأنّه ما لم يخلق لنا الجوارح لم يكلّفنا (وَعَدَّانَا بِطَيِّبَاتِ الرِّزْقِ) أي أحلّ لنا الطيّبات لغدائنا، وحرّم علينا الخبائث للضرر بنا، أو خلق الأنواع الكثيرة من الأرزاق الطيّبة لغدائنا، ثمّ جعل ذلك أجزاء لأبداننا؛ لأنّ البدن يتحلّل في هذه الدنيا للحركات والحرارات يوماً فيوماً وساعة فساعة، فيحتاج إلى بدل لما يتحلّل منه، فخلق الطيّبات وجعل لنا شهوة لأكلها، وجعل الفم للاغتذاء، وجعل فيه الذائقة، وقدّر فيه مجاري بحيث لمّا وصل الخبز إليه يجري من المجاري الرطوبات ليسهل الابتلاع، وجعل في الفم الأسنان المقدّمة الحديدية لعضّ الغذاء، والأضراس لطحنه، وجعل اللسان كالطحان كلّما يسقط منه يجعله فيما بين الأضراس لطحنه ليسهل الابتلاع والهضم، ثمّ جعل المعدة بمنزلة قدر، وقدّر فيها حرارة أشدّ من النار ليطبخ أنواع الغذاء في ساعات قليلة، وجعل لها قوّة ماسكة تحفظه حتّى يتمّ الطبخ، ثمّ يدفع صفوه إلى أفواه العروق المتّصلة



وَأَغْنَانَا بِفَضْلِهِ، وَأَقْنَانَا بِمَنِّهِ،

بها ليوصلها إلى الكبد، ويدفع ثقله إلى الأمعاء وإلى المثانة ليخرج من الدبر بالغائط، ومن الذكر بالبول.

(وَأَغْنَانَا) في هذه الأحوال وغيرها عن غيره تعالى (بِفَضْلِهِ) ولم يحوجنا إلى غيره؛ لَأنَّه إن عرض لنا مرض فهو الشافي سَيِّمًا بالدعاء بل لم يجعل الأمراض والبلايا إلَّا لأن يدعوه العباد، ويشفيهم ويزيل بلاياهم كما قال تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾^١ وروي عن أبي عبد الله (ص) أَنَّهُ قَالَ: «عليك بالدعاء؛ فَإِنَّهُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ»^٢. وعن أبي جعفر (ع) قَالَ: «مَنْ لَمْ يَبْرُثْ الْحَمْدَ لَمْ يَبْرُثْ شَيْءٌ»^٣. وسيجيء أيضًا. ويمكن أن يكون المراد أَنَّهُ خلق لنا الغذاء، وَقَدَّرَ لنا أَقْوَاتَنَا بحيث لم يحوجنا إلى أحد، والتعميم أولى، وكذا قوله (ص). (وَأَقْنَانَا) أي جعل لنا مكاسب لتحصيل الرزق ولنظام النوع، فَإِنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَحْتَاجُ إِلَى أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ مَّا لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَحْصُلَهُ بِنَفْرَدِهِ، فاقترض الحكمة أن يشتغل كُلُّ طَائِفَةٍ بِمَكْسَبٍ خَاصٍّ لِنَفْسِهِ وَلِغَيْرِهِ حَتَّى أَنَّهُ رَوَى أَنَّ الْخَبِيزَ عَمِلَ فِيهِ أَلْفَ نَفْسٍ حَتَّى صَارَ خَبْزًا، أَوْ أَعْطَانَا أَمْوَالًا لِمَعَايِشِنَا (بِمَنِّهِ) وكرمه وعطائه كما قال تعالى: ﴿[وَأَنَّهُ] هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾^٤ ويشعر بِأَنَّ الاستغناء عن الخلق يجلب

١. النمل (٢٧): ٦٢.

٢. الكافي ٢: ٤٧٠/١ و٤١٣/٣؛ تهذيب الأحكام ٩: ٤٨٩؛ وسائل الشيعة ٧: ٤٥، باب ١١، ح ١ و٢٥: ٣٤٥.

باب ٢٠، ح ٣؛ مستدرک الوسائل ٥: ١٨٤، باب ١٠، ح ٢؛ بحار الأنوار ٥٩: ٨٩/١٧ و٩٠: ٢٩٥/٢٣.

٣. الكافي ٢: ٦٢٦/٢٢؛ عُدَّة الداعي ٢٧٤؛ بحار الأنوار ٨٩: ٢٣٤/١٩ و٢٦١/٥٧ و٣٥٠/٢٠ و٩٢: ٣/٧؛ وسائل الشيعة ٦: ٢٣١ و٢٣٢، باب ٣٧، ح ٩.

٤. المحاسن ٥٨٥/٨١؛ الكافي ٦: ٣٠٢/٢؛ وسائل الشيعة ٢٤: ٣٨٤-٣٨٥، باب ٧٩، ح ١ و٢؛ بحار الأنوار ١٤: ٣٧٧/٢٠ و٥٩: ٢٧٩ و٦٣: ٢٧٠ و٢٧٢/٥ و١٩. وفي هذه المصادر: «أكرموا الخبز فَإِنَّهُ قد عمل فيه ما

بين العرش إلى الأرض...».

٥. في النسخة: + الذي.

٦. النجم (٥٣): ٤٨.



ثُمَّ أَمَرَنَا لِيُخْتَبَرَ طَاعَتَنَا، وَنَهَانَا لِيُتَبَلَى شُكْرُنَا،

الأموال، أو أَرْضَانَا من القنى بمعنى الرضا، أي طلب مَنَّا أن نكون راضين، أو تَفَضَّل علينا بذلك، ويمكن إرادة الجميع؛ فَإِنَّ الجميع واقع، وعموم المجاز والاشتراك شائع.

(ثُمَّ أَمَرَنَا لِيُخْتَبَرَ طَاعَتَنَا) أي بعد ما^١ أتمَّ نعمه علينا، وأكمل آلات تكاليفنا أَمَرَنَا كالمختبر، والغرض التعريض للثواب الذي هو النفع المقارن للتعظيم والإجلال، ويقبح بدون الاستحقاق بملازمة الطاعات والعبادات، ومجانبة المنهيات، ولأنَّ لكلا الأمرين مدخلاً عظيماً في صفاء النفس من الكدورات الجسمانية المانعة للمشاهدات الروحية كما قال الأصحاب: إِنَّ التكاليف الظاهرية لطف في العبادات الباطنية من الرضا والإخلاص، والمحبة والفناء في الله والمعارف الإلهية.

(وَنَهَانَا لِيُتَبَلَى شُكْرُنَا) فَإِنَّ الشكر بترك المناهي أعظم من فعل الطاعات، فَإِنَّ الله تعالى أنعم علينا بياصرة تنفعنا في جميع المطالب الدنيوية والأخروية وطلب مَنَّا أن لا ننظر بها إلى بعض الأشياء التي تضرُّنا وهو في نهاية البداهة كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ وِرْزُكَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾^٢ فإذا نظر إلى زخارف الدنيا التي أنعم الله بها على جماعة للافتتان والاختبار وليست بحاصلة له، اغتَمَّ نهاية الاغتمام، ويسعى في تحصيله غاية السعي وليس بحيث كلَّ من يسعى في طلبها حصلت له بل الحكمة اقتضت أن يكون في الناس فقراء وأغنياء، وكذلك اقتضى الحكمة فقره، فلو كان لم ينظر إليها لم يحصل له هذه الهموم والمتاعب الضائعة، وكان النظر إلى الأمرد والأجنبية فإنه يصير غالباً سبباً للعشق، ويخرج به عن الإنسانية، ويلزمه ذهاب الدين والعقل والأموال والأعراض إلى غير ذلك كما لا يخفى.



فَخَالَفْنَا عَنْ طَرِيقِ أَمْرِهِ، وَرَكِبْنَا مُتُونَ زَجْرِهِ، فَلَمْ يَنْتَدِرْنَا بِعُقُوبَتِهِ، وَلَمْ يُعَاجِلْنَا بِنِقْمَتِهِ، بَلْ تَأَنَّنَا بِرَحْمَتِهِ تَكْرُمًا، وَانْتَظَرُ مُرَاجَعَتَنَا بِرَأْفَتِهِ جِلْمًا.
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي دَلَّنَا عَلَى التَّوْبَةِ الَّتِي لَمْ نَقْذُهَا.....

والفرض من ذكر هذه مع ما تقدمه تمهيد مقدمه ما سيأتي من قوله: (فَخَالَفْنَا عَنْ طَرِيقِ أَمْرِهِ) ولم نفعل ما أمره تعالى، أو فعلنا ولكن لا على وجه ما أمرنا به فإنه أيضاً كالعدم (وَرَكِبْنَا مُتُونَ زَجْرِهِ) أي ركبنا على ظهور أفراس مخالقاته التي زجرنا عنه، أو ركبنا في صحاري مخالقاته وعدونا في طلبها واستحققتنا بذلك عقوباته في الدنيا والآخرة (فَلَمْ يَنْتَدِرْنَا بِعُقُوبَتِهِ) ولم يعاقبنا سريعاً في الدنيا (وَلَمْ يُعَاجِلْنَا بِنِقْمَتِهِ) بكسر النون فسكون القاف، وبالحمرة بفتح النون فكسر القاف، وفي «س» بالعكس ومعاً، وجاء في اللغة بفتح النون وسكون القاف أيضاً، ولم يقرأ به هنا وقرئ به في مواضع ستجيء إن شاء الله، أي سخطه وغضبه وعقابه، الظاهر أن الجملة تأكيد للأولى، ويمكن أن يكون ترقياً بأن يكون الأولى نفي المبادرة بأن يعاقب حال الفعل أو بعده بلا فصل وهذه بمهلة، أي كان الاستحقاق يقتضي أن لا يدعنا، ولكنّه تعالى بفضله أمهلنا بقوله (ص)، (بَلْ تَأَنَّنَا) أي تثبّت بنا ولم يعاقبنا (بِرَحْمَتِهِ تَكْرُمًا) أي لمحض الجود أو تنزهاً عنه كأنّ عقوبتنا قبيحة (وَانْتَظَرُ مُرَاجَعَتَنَا بِرَأْفَتِهِ جِلْمًا) أي كان كالمنتظر لأن يرجع العبد عن الذنوب، ويرجع هو تعالى بالمغفرة والرحمة؛ لحلمه تعالى، أو على وجه الحلم، وفي «خ»: «تَحَلَّمًا» وهو أوفق بقوله: «تَكْرُمًا» ويشعر بأنّ الأفعال التي وقعت عتاً لا تقتضي الحلم بل الترك محض التحلّم.

ولما ذكر نعمة الإمهال شرع في الحمد على نعمة التوبة، فإنها من محض الجود وغاية الكرم (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي دَلَّنَا عَلَى التَّوْبَةِ الَّتِي لَمْ نَقْذُهَا) بكسر الفاء أو فتحها يقال: أَقْذْتُ الْمَالَ اكْتَسَبْتُهُ وأعطيته، ضدّ، أي لم نعطها إلّا من عطاء ناشئة من محض جوده،



إِلَّا مِنْ فَضْلِهِ، فَلَوْ لَمْ نَعْتَدِدْ مِنْ فَضْلِهِ إِلَّا بِهَا لَقَدْ حَسَنَ بِلَاؤُهُ عِنْدَنَا، وَجَلَّ إِحْسَانُهُ إِلَيْنَا، وَجَسَمَ فَضْلُهُ عَلَيْنَا، فَمَا هَكَذَا كَانَتْ سُنَّتُهُ فِي التَّوْبَةِ لِمَنْ كَانَ قَبْلَنَا،

وهو الأنسب بمذهب الأكثر من أن قبول التوبة غير واجب عقلاً، أو لم نكتسبها (إِلَّا مِنْ فَضْلِهِ) وهو أنسب بوجوب القبول لكن الأولى أنسب بالمقام كما لا يخفى، والنسخة المقابل بها كان أولاً بالكسر، ثم أصلحت بالفتح، وتقرأ بالفتح أولاً، ثم بالكسر، وفي «خ س»: «لَمْ نَعْتَدِّهَا»، أي لم نحاسبها إِلَّا مِنْ فَضْلِهِ، أو لم نجعلها ذخيرة ليوم القيامة (فَلَوْ لَمْ نَعْتَدِدْ) أي لم نحاسب، أو لم نجعل ذخيرة (مِنْ فَضْلِهِ إِلَّا بِهَا) مع أن نعمه لا تحصى ولا تنتهي (لَقَدْ حَسَنَ بِلَاؤُهُ) أي نعمته، فإن أصله الاختبار وهو يكون بالنعمة والمصيبة وإن كان إطلاقه في الثاني أكثر، وفي التنزيل المجيد ﴿وَلْيُبَلِّغِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بِلَاءً حَسَنًا﴾^١ (وَجَلَّ) وعظم (إِحْسَانُهُ إِلَيْنَا) بهذه النعمة (وَجَسَمَ فَضْلُهُ عَلَيْنَا) بهذا التفضل (فَمَا هَكَذَا كَانَتْ سُنَّتُهُ فِي التَّوْبَةِ لِمَنْ كَانَ قَبْلَنَا) فإنها كانت في بني إسرائيل بالقتل كما قال تعالى: ﴿فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^٢ وروي أنه كانت التوبة فيهم الذهاب إلى بيت المقدس للعبادة مدة مديدة، وكانوا يقربون قربانات إلى أن يتاب عليهم بل الغالب فيهم نزول العذاب سريعاً كما قال تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾^٣.

وروي الكليني عن محمد بن سنان قال: كنت عند الرضا (ص) فقال لي: «يا محمد، إنه كان في زمن بني إسرائيل أربعة نفر من المؤمنين، فأتى واحد منهم الثلاثة وهم مجتمعون في منزل واحد في مناظرة بينهم، ففرع الباب فخرج إليه الغلام فقال: أين مولاك؟ فقال: ليس هو في البيت، فرجع الرجل ودخل الغلام إلى مولاه فقال له: من



لَقَدْ وَضَعَ عَنَّا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ،

كان الذي قرع الباب؟ قال: كان فلان فقلت له: لست في المنزل، فسكت ولم يكثرث - أي لم يبال - ولم يُلْمَ غلامه، ولا اغتمَّ أحد منهم لرجوعه عن الباب، وأقبلوا في حديثهم، فلما أن كان الغد بكرَّ إليهم الرجل فأصابهم وقد خرجوا يريدون ضيعة لبعضهم، فسلم عليهم وقال: أنا معكم؟ فقالوا له: نعم، ولم يعتذروا إليه وكان الرجل محتاجاً ضعيف الحال، فلما كانوا في بعض الطريق إذاً غمامة قد أظلمت فظنوا أنه مطر، فبادروا فلما استوت الغمامة على رؤوسهم إذاً منادٍ ينادي من جوف الغمامة أيتها النار خذيهم وأنا جبرئيل رسول الله، فإذا نار من جوف الغمامة قد اختطفت الثلاثة نفر، وبقي الرجل مرعوباً يعجب مما نزل بالقوم ولا يدري ما السبب، فرجع إلى المدينة فلقى يوشع بن نون (ع) فأخبره بالخبر^١ وما رأى وما سمع، فقال له يوشع بن نون (ع): أما علمت أن الله سخط عليهم بعد أن كان عنهم راض^٢ وذلك بفعلهم بك، قال: وما فعلهم بي؟ فحدثه يوشع، فقال الرجل: فأنا أجعلهم في حلٍّ وأعفو عنهم، قال: لو كان هذا قبل لنفعمهم فأما الساعة فلا، وعسى أن ينفعهم من بعد^٣.

(لَقَدْ وَضَعَ عَنَّا) أي عن الأمة المرحومة (مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) من التكاليف العسرة، فإن في التوراة التي بيد اليهود الآن تكاليف شاقّة عظيمة المشقة وأكثرهم الكافرون الآن بزعمهم أيضاً.

وروي أن بني إسرائيل كانوا إذا أصاب يدهم قطرة بول قرضوا ذلك الموضع بالمقراض، وقد وسّع الله عليكم بأوسع مما بين السماء والأرض، وجعل لكم الماء

١. في المصدر: الخير.

٢. في المصدر: راضياً.

٣. الكافي: ٢: ٣٦٤ - ٣٦٥؛ بحار الأنوار: ١٣: ٣٧/١٦ و٧٢: ١٩١/٤.

وَلَمْ يُكَلِّفْنَا إِلَّا وُسْعاً، وَلَمْ يُجَسِّمْنَا إِلَّا يُسْراً، وَلَمْ يَدْعَ لِأَحَدٍ مِنَّا حُجَّةً وَلَا عُذْراً،
قَالَهَا لَكَ مِنَّا مَنْ هَلَكَ عَلَيْهِ،

طهوراً، فانظروا كيف تكونون^١ وقال تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْراً كَمَا حَمَلْتَهُ
عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾^٢.

(وَلَمْ يُكَلِّفْنَا إِلَّا وُسْعاً) فَإِنَّهُ تَعَالَى كَلَّفَ عِبَادَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ سَبْعَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مَعَ
قَدَرْتَهُمْ عَلَى أَلْفِ رَكْعَةٍ، وَكَلَّفَهُمُ الصَّوْمَ فِي كُلِّ سَنَةٍ شَهْراً مَعَ قَدَرْتَهُمْ عَلَى الصَّوْمِ دَائِماً
وَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^٣ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ
الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^٤ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ الْكَثِيرَةِ (وَلَمْ يُجَسِّمْنَا
إِلَّا يُسْراً) أَي لَمْ يَكَلِّفْنَا إِلَّا بِالسَّهُولَةِ وَالْيُسْرِ كَمَا رَوَى عَنْهُ (ص): «بَعَثَ عَلَيْكَ بِالْحَقِيقَةِ
السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ»^٥ وَغَيْرَهَا مِنَ الْأَخْبَارِ الْمُتَوَاتِرَةِ مَعْنَى (وَلَمْ يَدْعَ) وَلَمْ يَتْرَكْ (لِأَحَدٍ مِنَّا
حُجَّةً وَلَا عُذْراً) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾^٦ فَلَا يَكُونُ الْعَبْدُ مُجْبوراً،
وإِلَّا لَكَانَ لَهُ الْحُجَّةُ عَلَى اللَّهِ (قَالَهَا لَكَ مِنَّا مَنْ هَلَكَ عَلَيْهِ) بِمُخَالَفَتِهِ لَهُ تَعَالَى بِاخْتِيَارِهِ،
وَيُقَالُ: هَلَكَ عَلَيْهِ، أَي سَقَطَ، أَي عَنْ الْكَمَالَاتِ وَدَرَجَاتِ الْجَنَّةِ بِالمُخَالَفَةِ بِلَا عُذْرِ بَعْدَ

١. من لا يحضره الفقيه ١: ١٠ / ١٣: تهذيب الأحكام ١: ٣٥٦ / ١٠٦٤: وسائل الشيعة ١: ١٣٤، باب ١، ح ٤
و ٣٥٠، باب ٣١، ح ٣.
٢. البقرة (٢): ٢٨٦.
٣. الحج (٢٢): ٧٨.
٤. البقرة (٢): ١٨٥.

٥. الكافي ٥: ٤٩٤ / ١، وفيه في قصّة عثمان بن مظعون: «يا عثمان لم يرسلني الله تعالى بالرهبانة ولكن بعثني
بالحنيفة السهلة السمحة...» وعنه في بحار الأنوار ٢٢: ٢٦٤ / ٣: من لا يحضره الفقيه ١: ١٢ / ١٦ وفيه: «...
فإن أحب دينكم إلى الله الحنيفة السمحة السهلة»: أمالي الطوسي ص ٥٢٨، مجلس ١٩، ح ١ وعنه في بحار
الأنوار ٧٩: ٢٣٣ / ٥٨: ٨٧: ٣٤٣ / ٢: عوالي اللآلي ١: ٣٨١ / ٣، وورد في بيانات المجلسي في بحار الأنوار
٣٠: ٥٤٨: ٦٤: ١٣٦: ٦٥: ٣١٩: ٣٤٦: ٦٦: ٤٢: ٦٩: ٢٣٤ وورد أيضاً في كتب العامة أنظر: مسند أحمد ابن
حنبل ٥: ٢٦٦: كنز العمال ١: ١٧٨ / ٩٠٠: ٣: ٣٤: ٥٣٤١: ٤٧: ٥٤٢٢: ٦٦: ٨٤١٢: ٤: ٦٨٩ / ٣١٨: ١٠٦٨٩
و ١١: ٤٤٥: ٣٢٠٩٥: ١٥: ٢١٤: ٦٢٧: ٤٠٦٢٧: ٦: ١٤٩.



وَالسَّعِيدُ مِنَّا مَنْ رَغِبَ إِلَيْهِ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ بِكُلِّ مَا حَمَدَهُ بِهِ أَذْنِي مَلَائِكَتِهِ إِلَيْهِ ، وَأَكْرَمُ خَلْقَتِهِ عَلَيْهِ ، وَأَرْضِي خَامِدِيهِ لَدَيْهِ ، حَمْدًا يَفْضُلُ سَائِرَ الْحَمْدِ كَفَضْلِ رَبِّنَا عَلَيَّ جَمِيعِ خَلْقِهِ .

إتمام الحجة بإتمام النعم وإرسال الرسل وإنزال الكتب وتسهيل التكليف (وَالسَّعِيدُ مِنَّا مَنْ رَغِبَ إِلَيْهِ) بالعبادات والمبررات الموجبة للثواب الدائم الجزيل كما قال تعالى: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ﴾^١ والعبارات البليغة مقتبسة من الآيات الكريمة فلا تغفل.

ولما حمده تعالى بآلائه ونعمائه، شرع في تكثير الحمد لعله يصير حمده بفضله تعالى بإزاء نعمه الغير المتناهية بقوله: (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ بِكُلِّ مَا حَمَدَهُ) وبالحرمة التشديد مع الفتحة معاً (بِهِ أَذْنِي) أي أقرب (مَلَائِكَتِهِ إِلَيْهِ) ثم ترقى بقوله: (وَأَكْرَمُ خَلْقَتِهِ) و«خ»: «خلائقته» (عَلَيْهِ) وهم أنبياء الله وأصفياءه سيما سيّد الحامدين الذي له لواء الحمد، ويحمد الله تعالى يوم القيامة على منبر الوسيلة لمحامد يتعجب منه جميع الأنبياء والمرسلين (وَأَرْضِي خَامِدِيهِ لَدَيْهِ) وهم هم وذكروا لتعداد أوصافهم الحميدة، أي رضي الله تعالى عنهم بمحامدهم، ويمكن أن يكون تخصيصاً بعد التعميم، ويكون المراد به سيّد الحامدين (ص)، والمراد أنني أقول لك الحمد بمحامدهم التي ذكروها في حمدك وإن لم أصل إليها كمأً ولا كيفاً ولكن أقوله هكذا لعلّ الله تعالى يتفضل عليّ بإدخالني في زميرهم كما نحمد الله تعالى بمحامد حمد بها نفسه.

(حَمْدًا يَفْضُلُ سَائِرَ الْحَمْدِ) بأن يكون حمد الله تعالى (كَفَضْلِ رَبِّنَا عَلَيَّ جَمِيعِ خَلْقِهِ) و«خ»: «الخلق» ولا يكون كذلك إلا بأن يكون حمده تعالى نفسه



ثُمَّ لَهُ الْخَمْدُ مَكَانَ كُلِّ نِعْمَةٍ لَهُ عَلَيْنَا وَعَلَى جَمِيعِ عِبَادِهِ الْمَاضِينَ وَالْبَاقِينَ ، عَدَدَ مَا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ ، وَمَكَانَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا عَدَدُهَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً أَبَدًا سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .
حَمْدًا لَا مُنْتَهَى لِحَدِّهِ ، وَلَا حِسَابَ لِعَدَدِهِ ، وَلَا مَبْلَغَ لِعَاقِبَتِهِ ، وَلَا انْقِطَاعَ لِأَمَدِهِ .

(ثُمَّ لَهُ الْخَمْدُ مَكَانَ) أي بإزاء (كُلِّ نِعْمَةٍ لَهُ عَلَيْنَا وَعَلَى جَمِيعِ عِبَادِهِ الْمَاضِينَ) فَإِنَّ نِعْمَةَ تعالى عليهم نعمة علينا أيضاً؛ لأنهم لو لم يكونوا لم نكن غالباً (والباقين) للانتفاع بهم أيضاً للأولاد، ويمكن أن يكون المراد محض الكثرة (عَدَدَ مَا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ) أي يكون حمدي بإزاء كُلِّ نِعْمَةٍ لَهُ تعالى عَلَيَّ وعلى كُلِّ أَحَدٍ مِنْ خلقه عدد ما يعلمه الله تعالى من الخلائق من نجوم السماء وحصى البراري وقطرات السماء وأنفاس الخلائق وأمثالها ممَّا لَا يحصى وأحصاه الله تعالى بعلمه.

ثُمَّ تَرْقَى بِأَنْ يَكُونَ مَا يَحْمَدُهُ بِالْمَحَامِدِ اللَّائِيَتْنَاهِي بِإِزَاءِ كُلِّ نِعْمَةٍ مِنَ النِّعَمِ اللَّائِيَتْنَاهِي بِأَنْ يَكُونَ بِإِزَاءِ كُلِّ نِعْمَةٍ مَا لَا يَنْتَاهِي مِنَ الْحَمْدِ بِقَوْلِهِ: (وَمَكَانَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا عَدَدُهَا) بِالضَّمِّ وَ«س» بِالْفَتْحِ، فعلى الضَّمِّ يَكُونُ مُبْتَدَأُ تَقْدَمُ خَبَرُهُ وَهُوَ «مَكَانَ» أَوْ بِتَقْدِيرِ «يَكُونُ» أَوْ نَحْوِهِ، وَعَلَى الْفَتْحِ إِمَّا عَلَى الظَّرْفِيَّةِ أَوْ النِّصْبِ بِنَزْعِ الْخَافِضِ، أَيْ الْعَدَدِ الَّذِي قَلْتُهُ أَحْمَدُهُ بَعْدَ كُلِّ عَدَدٍ مِنْهَا (أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً) بَعْدَ الْأَشْيَاءِ، أَيْ يَضَافُ الْأَشْيَاءُ أَضْعَافاً كَثِيرَةً لَا تَحْصَى بَعْدَ الْأَشْيَاءِ وَمَعَ هَذَا يَكُونُ الْكَلِّ (أَبَدًا سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) أَيْ أَبَدَ الْآبَادِ؛ فَإِنَّ الْأَوْقَاتَ تَنْتَهِي إِلَيْهِ بِقَرِينَةِ الْأَبَدِ وَالسَّرْمَدِ، أَوِ الَّذِي يَثَابُ عَلَيْهِ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا إِلَى دُخُولِ الْجَنَّةِ.

(حَمْدًا لَا مُنْتَهَى لِحَدِّهِ) وَهَذَا بَيَانٌ لِأَبَدِ الْآبَادِ مَعَ مَا بَعْدَهُ مِنْ قَوْلِهِ: (وَلَا حِسَابَ لِعَدَدِهِ) وَ«س»: «لَعَدِّهِ» (وَلَا مَبْلَغَ لِعَاقِبَتِهِ) تَنْتَهِي إِلَيْهِ بَلْ لَا يَنْتَاهِي (وَلَا انْقِطَاعَ لِأَمَدِهِ).



حَمْدًا يَكُونُ وُضْلَةً إِلَى طَاعَتِهِ وَعَفْوِهِ، وَسَبَبًا إِلَى رِضْوَانِهِ، وَذَرِيعَةً إِلَى مَغْفِرَتِهِ، وَطَرِيقًا إِلَى جَنَّتِهِ، وَخَفِيرًا مِنْ نَقْمَتِهِ، وَأَمْنًا مِنْ غَضَبِهِ، وَظَهِيرًا عَلَى طَاعَتِهِ، وَخَاجِرًا عَنْ مَعْصِيَتِهِ، وَعَوْنًا عَلَى تَأْدِيَةِ حَقِّهِ وَوُظَائِفِهِ.

حَمْدًا تَسْعُدُ بِهِ فِي السُّعْدَاءِ مِنْ أَوْلِيَائِهِ، وَنَصِيرٌ بِهِ فِي نَظْمِ الشُّهَدَاءِ بِسُيُوفِ أَغْدَائِهِ، إِنَّهُ وَلِيُّ حَمِيدٍ.

(حَمْدًا يَكُونُ وُضْلَةً) أي موصولاً، أو وسيلة للوصول (إِلَى طَاعَتِهِ وَعَفْوِهِ) فَإِنَّ العبادات المقبولة أسباب للتوفيق لعبادات آخر، أو كان نفسه طاعة بأن يكون لله مخلصاً (وَسَبَبًا إِلَى رِضْوَانِهِ) بالكسر، والحرمة بالضم في الجميع كالقرآن، أي رضا تعالى عنه، أو مع رضى العبد من الله تعالى كما قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^١ (وَذَرِيعَةً) ووسيلة (إِلَى مَغْفِرَتِهِ، وَطَرِيقًا) موصلاً (إِلَى جَنَّتِهِ، وَخَفِيرًا) مجيراً حافظاً (مِنْ نَقْمَتِهِ) بفتح النون فكسر القاف، وبالحرمة بسكونها (وَأَمْنًا) أي آمناً للمبالغة (مِنْ غَضَبِهِ وَظَهِيرًا) معيناً (عَلَى طَاعَتِهِ وَخَاجِرًا) مانعاً (عَنْ مَعْصِيَتِهِ) أي عصيانه أو ما يعصى به كالطاعة بهما (وَعَوْنًا) معيناً (عَلَى تَأْدِيَةِ) وأداء (حَقِّهِ) من الواجبات (وَوُظَائِفِهِ) من المندوبات.

(حَمْدًا تَسْعُدُ بِهِ فِي) زمرة (السُّعْدَاءِ) الفائزين بالشهادة المعنوية وهي قتل النفس بسيف المجاهدة فَإِنَّهُ الجهاد الأكبر بقرينة قوله: (مِنْ أَوْلِيَائِهِ، وَنَصِيرٌ بِهِ) أي بهذا الحمد أو يكون سبباً للشهادة الظاهرة ليحصل له الإيمان الكامل بالشهادتين (فِي نَظْمِ الشُّهَدَاءِ بِسُيُوفِ أَغْدَائِهِ) وسُمِّي بالشهيد لشهادة الله وشهادته أصفياه له بالمغفرة (إِنَّهُ وَلِيُّ) وقادر لما ذكر، أو يكون متعلقاً بالحمد، أي أحمله بما ذكر؛ لَأَنَّهُ اللاتق بالحمد، وأهل له دون غيره (حَمِيدٌ) أي محمود بحمد نفسه وأوليائه ولا يحتاج إليه، أو مستحق للحمد والمحامد كلها؛ لِاتِّصَافِهِ بجميع الكمالات وكل كمال لغيره، فراجع إليه تعالى.



وكان من دعائه عليه السلام بعد هذا التحميد في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله

الثاني بالحرمة على الحاشية وبالحرمة أيضاً وقد يكتب بالسواد.

وكان من دعائه عليه السلام بعد هذا التحميد

الصلاة بالضم، و «خ»: «في الصلاة» بالكسر على رسول الله صلى الله عليه وآله

اعلم أنه من شرائط استجابة الدعاء بل الدعاء وإن لم يرد إجابته الصلاة على النبي (ص) وعلى آله، للتأسي به صلوات الله عليه، ولما رواه ثقة الإسلام الكليني والصدوق القمي في الصحيح عن صفوان الجمال عن أبي عبد الله (ص) قال: «كلّ دعاء يُدعى الله عزّ وجلّ به محجوب عن السماء حتّى يُصلّى على محمّد وآل محمّد»^١.

وفي الحسن كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «لا يزال الدعاء محجوباً حتّى يُصلّى على محمّد وآل محمّد»^٢.

وعن أبي عبد الله (ص) قال: «دخل رجل المسجد فابتدأ قبل التناء على الله والصلاة على النبي (ص) فقال رسول الله (ص): عاجل العبد ربّه، ثمّ دخل آخر فصلّى وأثنى على الله عزّ وجلّ وصلى على رسول الله (ص) فقال رسول الله (ص): سل تعطّه»، ثمّ قال: «إنّ في كتاب

١. الكافي ٢: ٤٩٣ / ١٠: المقنع ٢٩٧: وسائل الشيعة ٧: ٩٢، باب ٣٦، ح ١، وروي عن علي عليه السلام؛ ثواب الأعمال ١٥٥: بحار الأنوار ٩٠: ٣١٠ - ٣١١ / ١١: ٩١ و ٥٨: ٣٥ / ٦٥ و ٥٢.

٢. الكافي ٢: ٤٩١ / ١: كفاية الأثر ٣٩ عن رسول الله صلى الله عليه وآله، وعنه في بحار الأنوار ٩: ٦٦ / ٥٣: مكارم الأخلاق ٢٧٤: عدة الداعي ١٥٣: وسائل الشيعة ٧: ٩٣، باب ٣٦، ح ٥.



عليّ (ص) أنّ الثناء على الله عزّ وجلّ والصلاة على رسول الله (ص) قبل المسألة، وإنّ أحدكم ليأتي الرجل يطلب الحاجة، فيجب أن يقول له: خيراً قبل أن يسأل حاجته^١.
وعنه (ص) قال: «من دعا ولم يذكر النبيّ (ص) رَفَرَفَ الدعاء على رأسه، فإذا ذكر النبيّ (ص) رفع الدعاء»^٢.

وفي الحسن كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «إنّ رجلاً أتى رسول الله (ص) فقال: يا رسول الله إنّني جعلتُ ثلثَ صلواتي لك، فقال له: خيراً، فقال له: يا رسول الله إنّني جعلت نصف صلواتي لك، فقال له: ذاك أفضل، فقال: إنّني جعلت كلّ صلواتي لك، فقال: إذا يكفيك الله عزّ وجلّ ما أهمّك من أمر دنياك وآخرتك»، فقال له رجل: أصلحك الله كيف يجعل صلاته^٣ له؟ فقال أبو عبد الله (ص): «لا يسأل الله عزّ وجلّ إلّا بدأ بالصلاة على محمد وآله»^٤ ورويا مضمون هذا الخبر في صحيحين^٥ وفي غيرهما من أخبار الخاصّة والعامة.
والظاهر أنّ المراد بالخبر من الكلّ والنصف والثلث أنّ غرض الأوّل بالذات الصلاة عليه (ص)، وبالثاني من كان غرضه في الصلاة عليه (ص) وفي حصول المطلوب على

١. الكافي ٢: ٤٨٥-٤٨٦ / ٧: مستدرک الوسائل ٥: ٢٢٦، باب ٣٤، ح ٩: بحار الأنوار ٩١: ٦٠ / ٤٢.

٢. الكافي ٢: ٤٩١ / ٢: وسائل الشيعة ٧: ٩٣-٩٤، باب ٣٦، ح ٦: بحار الأنوار ٩٠: ٢١٦ / ٩١: ٦٨ / ٥٦: مستدرک الوسائل ٥: ٢٢٤-٢٢٥، باب ٣٤، ح ٧.

٣. ما بين السطور: «خ ل» «كلّ صلواته».

٤. الكافي ٢: ٤٩٣ / ١٢: ثواب الأعمال ١٥٧: وسائل الشيعة ٧: ٩٣، باب ٣٦، ح ٤: بحار الأنوار ٩١: ٦٠ / ٤٢ نحوه في الكافي ٨: ٢٧٤ / ٤١٤: وسائل الشيعة ٧: ٩٥، باب ٣٦، ح ١٠: مستدرک الوسائل ٥: ٢٢٦، باب ٣٤، ح ٩.

٥. لم أعرّض عليه في الصحيحين وورد في مسند أحمد ٥: ١٣٦: مصنف ابن أبي شيبة ٢: ٣٩٩ / ١٢: ٧ / ٤٤١ / ١٤٥: المعجم الكبير ٤: ٣٥-٣٦: كنز العمال ١: ٥٠٤-٥٠٥ / ٢٢٣٠ / ٢: ٢٧٨ / ٤٠٠١: تفسير ابن كثير ٣: ٥١٨ / ٤: ٤٩٨: الدرر المنثور ٥: ٢١٩: أسد الغابة ١: ١٦٢-١٦٣: سبل الهدى والرشاد ١٢: ٤٢٦-٤٢٧.



السواء وكلاهما مقصودان وعكس الأول في الثالث، أو إذا كان في جميع مقاصده يقدّم النبي (ص) فكأنه جعل كلّ صلواته له (ص)، وإذا كان نصف مطالبه مبدوءاً بها، فكأنه جعل النصف له (ص)، وإذا كان الثلث فالثلث.

وذكر بعض المحققين الحكمة في شرعية الصلاة أنه ثبت بالأخبار المتواترة أن الله تبارك وتعالى كان غرضه من الإيجاد مطلقاً وجود النبي (ص) وأهل بيته (ص) لأنه ورد «لولاك لما خلقت الأفلاك»^١ وروي من طرق العامة أيضاً «لولاكما لما خلقت الأفلاك»^٢ ومن طرق الخاصة «لولاك وأهل بيتك لما خلقت السماء والأرض والعرش والكرسي»^٣ وغيره مما يفيد هذا المعنى، وفي الحقيقة هم داخلون في لولاك؛ لأنه تواتر من طرق العامة عن النبي (ص) أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّا اللَّهُ وَمَلَأْنَكِهِ يَصْلَوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^٤ قالت الصحابة: يا رسول الله إنا عرفنا السلام عليك، فكيف الصلاة عليك؟ فقال: «قولوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ». ومن أراد الاستقصاء فعليه بجامع الأصول^٥ للعامة فإن البخاري

١. تقدّم في ص ١١٨.

٢. بحار الأنوار ٧١: ١١٦.

٣. نحوه في حلية الأبرار ١: ١٥ و ٢: ٣٧٣؛ بحار الأنوار ٢٥: ١٩ / ٣٦.

٤. الأحزاب (٣٣): ٥٦.

٥. جامع الأصول ٤: ٤٠١ - ٤٠٤ / ٢٤٦٦ - ٢٤٦٧ و ٢٤٦٩ - ٢٤٧٠، الفصل الثالث في الصلاة على النبي ﷺ.

قال الألباني في إرواء الغليل ٢: ٢٤ / ٣٢٠: قوله صلّى الله عليه وسلّم في حديث كعب بن عجرة لما قالوا: قد عرفنا أو علمنا كيف السلام عليك فكيف الصلاة عليك؟ قال: قولوا اللهم صلّ على محمد. الحديث متفق عليه، صحيح أخرجه البخاري (٣ / ٣١٥، ٤ / ١٩٧) ومسلم (٢ / ١٦) وكذا أبو عوانة (٢ / ٢١٢، ٢١٣) وأبو داود (٩٧٦) والنسائي (١ / ١٩٠) والترمذي (٢ / ٣٥٢ - ٣٥٣) والدارمي (١ / ٣٠٩) وابن ماجه (٤ / ٩٠) والطحاوي في



ومسلم^١ ذكراً طرماً لكن [ذكر] غيرهما طرماً كثيرة تبلغ التواتر.

وذكر بعضهم وجه الحكمة في أن الآية وردت في الصلاة عليه، فكيف فسر النبي (ص) وذكر الآل^٢ محمد فقال: لبيان شدة الاتصال بينهما كأنه من لم يصل على آله لم يصل عليه، وروي في الأخبار الكثيرة هذا المعنى مع الوعيد على ترك ذكر الآل صلوات الله عليهم، فلما كان الغرض من الإيجاد وجودهم (ص)، فلا يفاض فيض من المبدأ الفياض إلا عليهم، فمن أراد مطلباً فاللزام تقديمهم حتى يستجاب، وفي الحقيقة إذا

→ **المشكل (١٤٧/٣)** والطائلسي (١٠٦١) وأحمد (٤/٢٤١، ٢٤٣) وكذا الطبراني في الصغير (ص ١٩٣) وابن منده في التوحيد (ق ٢/٦٨) من طرق عن الحاكم بن عتيبة عن عبد الرحمان بن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية؟ إن النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا: يا رسول الله قد علمنا كيف نسلّم عليك فكيف نصلي عليك؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وقال ابن منده: حديث مجمع على صحته.

وقد تابعه عبدالله بن عيسى بن عبد الرحمان بن عبد الرحمان بن أبي ليلى به وزاد في الموضعين «صلى إبراهيم و...» أخرجه البخاري (٢/٣٤٧) والطحاوي (٣/٧٣) والبيهقي (٢/١٤٨).

وتابعه أيضاً يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمان به ولفظه: «لما نزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ قالوا: كيف نصلي عليك يا نبي الله؟ قال قوله» فذكره مع الزياتين.

أخرجه أحمد (٤/٢٤٤) وكذا الحميدي في مسنده (ق ١٣٨ / ١) وابن السني في اليوم والليلة (رقم ٩٣) لكن ليس عندهما نزول الآية.

قلت: وإسناده حسن. و«يزيد» هذا هو أبو عبدالله الهاشمي مولا هم كوفي وفيه ضعف من قبل حفظه.

ثم أخرجه الحميدي والطحاوي من طريق مجاهد عن عبد الرحمان به. وأخرجه أبو عوانة (٢/٢١٢-٢١٣) عن مجاهد ويزيد بن أبي زياد معاً عن حمزة الزيات عن الحكم ثلاثتهم عن عبد الرحمان بن أبي ليلى به. وفيه نزول الآية ولكنه لم يسق صيغة الصلاة. ١. كذا. والصواب ظاهراً: مسلماً.



ذكرهم الداعي قبل مطلبه، فكأنه لا يطلب لنفسه شيئاً بل يطلب لحبيب الله، أو يجعلهم شفعاء بهذه العبارة، فكأنه يقول: اللهم استجب دعائي بحقهم، لكن الأولى بمقام العبودية والمحبة أن لا يرى نفسه أصلاً، ويطلب لهم مع أنهم (ص) مستغنون عنها؛ لأن الله تعالى أعطاهم ما أمكن، ولم يبق لهم شيء من الكمالات حتى يسأل لهم بل كلما يدعوا لهم فيدعو لنفسه، وممن ذكر ذلك للصلاة على النبي (ص) المحقق الدواني في الزوراء^١ ومع التأمل يظهر صحة ما قال وما قلناه.

وروى الصدوق في الصحيح عن أبان بن تغلب، عن أبي جعفر، عن آبائه، عن سيد الأوصياء علي بن أبي طالب (ص) قال: «قال رسول الله (ص): من صلى عليّ ولم يصل عليّ آلي، لم يجد ريح الجنة، وإن ريحها ليوحد من مسيرة خمسمئة عام»^٢.

وفي الصحيح عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله (ص) قال: «قال رسول الله ﷺ ذات يوم لعليّ (ص): ألا أبشرك؟ فقال: بلى بأبي أنت وأمي فإنك لم تنزل مبشراً بكل خير، فقال: أخبرني جبرئيل (ع) أنفاً بالعجب»، فقال (ص): «وما الذي أخبرك يا رسول الله؟ قال: أخبرني أن الرجل من أمتي إذا صلى عليّ وأتبع بالصلاة على أهل بيتي، فتحت له أبواب السماء، وصلت عليه الملائكة سبعين صلاة وإنه لمذنب خطأ^٣، ثم تحات عنه الذنوب كما يتحات الورق من الشجرة، ويقول الله تبارك وتعالى: لبيك يا عبدي وسعديك، ويقول لملائكته: أنتم تصلون عليه سبعين صلاة، وأنا أصلي عليه سبعمئة صلاة، وإذا صلى عليّ ولم يتبع بالصلاة على أهل بيتي كان بينها وبين السماء سبعون حجاباً.

١. لم أجدّه في المطبوعة.

٢. أمالي الصدوق ص ٢٦٧، مجلس ٣٦، ح ١٢؛ وسائل الشيعة ٧: ٢٠٣، باب ٤٢، ح ٧؛ بحار الأنوار ٨: ١٨٦ / ١٥٠ و ٩١: ٥٦ / ٢٩.

٣. في أمالي الصدوق: وإن كان مذنباً خطاء، وفي ثواب الأعمال: وإنه للمذنب خطاء.



ويقول الله عزّ وجلّ: لا لِيُكَلِّمَكَ، يا ملائكتي لا تصعدوا دعاءه إلّا أن يلحق بنبيّ عترته، فلا يزال محبوباً حتّى يلحق بي أهل بيتي^١.

وكالصحيح قال رسول الله (ص): «من قال: صلّى الله على محمّد وآله، قال الله جلّ جلاله: صلّى الله عليك، فليكثر من ذلك. ومن قال: صلّى الله على محمّد ولم يصلّ على آله، لم يجد ربح الجنّة، وريحها توجد من مسيرة خمسمئة عام»^٢.

والأخبار في لزوم الصلاة مطلقاً سيّما عند ذكره (ص) وقبل الدعاء وفي وسط الدعاء وفي آخره كثيرة فمن أرادها فليراجع الكافي وثواب الأعمال وغيرهما.

واعلم أنّ الصلاة في اللغة طلب الرحمة وإذا نسب إلى الله تعالى فالمراد منه الرحمة، والرحمة أو طلبها يختلفان بالنظر إلى القوايل، ولما كان قابليّة النبيّ وأهل بيته للرحمة التي يختصّ بهم غير مدركة للبشر، أحلنا على الله تعالى كحمده تعالى، فلو قيل بلفظ اللهم صلّ على محمّد وآله فظاهر، ولو قيل والصلاة عليه وآله، فإنّه إنشاء بلفظ الإخبار، وكان المراد به ما يراد بالسابق، وقيل: معناها عظمهم في الدنيا بإعلاء ذكرهم وإظهار دعوتهم ونشر شريعتهم، وفي الآخرة بتشفيّهم في الأُمة وإيصالهم إلى الوسيلة التي هي أعلى درجة في الجنّة لها ألف مرقة ما بين المرقاة إلى المرقاة خُضر^٣ الفرس الجواد مئة عام - و«خ»: «ألف عام» - وهو ما بين مرقاة دُرّة، إلى مرقاة جوهرة، إلى مرقاة زبرجدة، إلى مرقاة لؤلؤة، إلى مرقاة ياقوتة، إلى مرقاة زمردة، إلى مرقاة مرجان،

١. أمالي الصدوق ص ٦٧٦، مجلس ٨٥، ح ١٨؛ ثواب الأعمال ١٥٧؛ جمال الأسبوع ١٥٧؛ بحار الأنوار ٩١: ٥٦. ٣٠ /

٢. أمالي الصدوق ص ٤٦٢، مجلس ٦٠، ح ٦؛ أمالي الطوسي ص ٤٢٤، مجلس ١٥، ح ٥؛ وسائل الشيعة ٧: ٢٠٣، باب ٤٢، ح ٦؛ بحار الأنوار ٩١: ٤٨ / ٤. ٣. الخُضر: عدوّ ذو ثوب (المعجم الوسيط).



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

إلى مرقاة كافور، إلى مرقاة عنبر، إلى مرقاة يلتجوج - أي عود - إلى مرقاة ذهب، إلى مرقاة فضة، إلى مرقاة نور قد أنافت وارتفعت على كل الجنان ورسول الله (ص) يومئذ قاعد عليها، مُرْتِدٍ بِرَيْطَيْنِ - وهي كل ثوب رقيق لثين «يه»^١ - رِيْطَةٌ من رحمة الله، وَرِيْطَةٌ من نور الله، عليه تاج النبوة وإكليل الرسالة قد أشرق بنوره الموقف وأنا يومئذ على الدرجة الرفيعة وهي دون درجته، وعليّ رِيطَتَانِ رِيْطَةٌ من أرجوان النور، وريْطَةٌ من كافور، والرسول والأنبياء قد وقفوا على المراقي وأعلام الأزمنة وحجج الدهور عن أيماننا قد تجللتهم حلل النور والكرامة، لا يرانا ملك مقرب، ولا نبي مرسل إلا بُهت بأنوارنا، وعجب من ضيائنا وجلالتنا، إلى آخر خطبة الوسيلة التي رواها الكليني عن أمير المؤمنين (ص)^٢، وروى الصدوق خبر الوسيلة عن أبي سعيد الخُدْري عن رسول الله (ص)^٣، وذكرناهما بطولهما في روضة المتقين مع شرحهما.

(وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) جعل (ص) هذا الدعاء كالتمّة للدعاء الأول؛ لشدة ارتباط الصلاة بالحمد كارتباط اسمه (ص) باسم الله تعالى في الشهادتين، وارتباطهما في الإسلام والإيمان وغير ذلك، وهذه أيضاً رتبة لنبيّنا وآله صلوات الله عليهم لم يكن للأنبياء قبله، وحَمِدَ الله تعالى على هذه النعمة الجليلة أولاً، ثم شرع في الصلاة، وروي أن جدّه (ص) عبد المطلب ألهم بأن سمّاه (ص) بهذا الاسم فقيل له: لِمَ سَمَيْتَهُ مُحَمَّدًا ولم يكن في أجدادكم من يسمّى بهذا الاسم؟

١. النهاية ٢: ٢٨٩.

٢. الكافي ٨: ٢٥ / ٤: المحتضر لحسن بن سليمان الحلبي ص ١٦٣.

٣. علل الشرائع ١٦٤ - ١٦٥، باب ١٣٠، ح ٦: أمالي الصدوق ١٧٨، مجلس ٢٤، ح ٤: معاني الأخبار ١١٦ / ١.

بشارة المصطفى ٤٦ / ٣٦.



قال: لمحمدة أهل السماء والأرض له^١.

والنبي من النبوة والرفعة، وكرهوا قراءته بالهمزة من النبأ بمعنى الإخبار، ورووا عنه (ص) ^٢النهي عنه.

وأما جرّ الآل ففي جميع النسخ من الدعوات سَيِّما الصحيفة، ولم يستحسنوا العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجرّ بدون الضرورة، والضرورة دعت هنا إلى تركها وهي شدة ارتباط الآل بالرسول كما تقدّم فكأنهما واحد، ولم نطلع على إعادة الجارّ في الأدعية والأخبار إلّا على وجه التقيّة، ويؤيده قراءة حمزة في قوله تعالى: ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ ^٣ بالجرّ؛ لشدة اهتمامهم بالرحم، وقول الشاعر على ما ذكره الزمخشري لتأييد القراءة:

فَاذْهَبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ^٤

وأوله بعض المعاصرين رحمه الله تعالى بأن إسقاط «على» من رأس غير حسن، أمّا إذا كان منوياً فجائز، وكان شيخنا البهائي عليه السلام يقرؤها بنصب الآل عطفاً على الجارّ والمجرور فإنهما في محلّ النصب بالمفعوليّة تبعاً لشيخينا: الكفعمي والكراجكي رضي الله عنهما، والخبر المشهور في النهي عن الفصل بينه (ص) وبين الآل وإن لم نطلع عليه في كتب الأخبار لكن ترك الفصل في جميع الأخبار وكتب الأصحاب يدلّ على أنّ له أصلاً.

١. الكافي ٦: ٢٤ / ١: من لا يحضره الفقيه ٣: ٤٨٥ / ٤٧١٦؛ وسائل الشيعة ٢١: ٤٣١، باب ٥٠، ح ٥: بحار الأنوار ١٥: ٢٩٤ / ٢٨: ١٠١ / ١٢١: ٥٧، وفي هذه المصادر الذي سناه أحمد هو أبو طالب.

٢. انظر الاقتصاد للطوسي ١٥١: بحار الأنوار ١١: ٢٩؛ مجمع البيان ١: ٢٣٤ في تفسير آية ٦١ من سورة البقرة.

٣. النساء (٤): ١.

٤. الكشف ١: ٤٦٢، وفي هامشه:

فاذهب فما بك والأيام من عجب

فاليوم قربت تهجوناً وتشتمنا

للأعشى، وقيل: لعمر بن معدى كرب، وقيل: لخفاف بن ثذبة، وقيل: لعباس بن مرادس.



دُونَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَالْقُرُونِ السَّالِفَةِ

(دُونَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ) أي أنعم علينا غير الأمم السابقة، وصرنا بسبب هذه النعمة خير الأمة كما قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾^٢ وإن ورد في قراءة أهل البيت (ص) أئمة^٣ وأنها فيهم لكن أفضلية هذه الأمة على العالمين بكونهم أئمة (ص) ظاهرة، والأخبار بذلك متواترة.

وأمة كل نبي من يؤمّه ويتبعه، أو يجب متابعتة عليه وإن لم يتبعه، ويسمى الأولى بأمة الإجابة، والثانية بأمة الدعوة، والإنعام حصل على كليهما وإن انتفع به الأولى دون الثانية.

(وَالْقُرُونِ السَّالِفَةِ) والقرن أهل كل زمان، ويطلق على ثلاثين سنة؛ لأن أكثر ذلك الزمان يموتون فيها، وعلى الثمانين أو المئة؛ لأن كلهم يموتون فيها إلا ما شذّ مع أن من يبقى فهو بمنزلة الميت.

وهذه الجملة مؤكدة للسابقة، أو بحمل الأولى على أمة الإجابة، والثانية على أمة الدعوة، أو الأولى على أمم أولي العزم، والثانية على غيرهم، أو الأعم وهو أولى حتى يعمّ الأنبياء، فإنه روي في الأخبار الكثيرة أن موسى على نبينا وآله وعليه الصلاة والسلام سأل ربه أن يجعله من أمة محمد (ص) فلم يستجب له^٤ وإن كانت الأنبياء بأجمعهم أئمة معنى صلوات الله عليهم كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ

١. آل عمران (٣): ١١٠. ٢. البقرة (٢): ١٤٣.

٣. قال المفيد في المسائل السروية ص ٨٣ بعد ذكر هذه القراءة وغيرها: إن الأخبار التي جاءت بذلك أخبار آحاد لا يقطع على الله تعالى بصحتها، فلذلك وقفنا فيها ولم نعدل عمّا في المصحف الظاهر على ما أمرنا به حسب ما بيّناه.

انظر بحار الأنوار ٨١: ٣٥ و ٨٩: ٦١ و ٧٥ و ٩٠: ٢٧؛ تفسير القمي ١: ٦٣.

٤. عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٣٥ و ٤٧؛ بحار الأنوار ١٣: ٣٤٤ و ٢٧ و ١٦: ٣٥٤ و ٣٩ و ٢٦: ٢٦٨ و ٣.

بِقُدْرَتِهِ الَّتِي لَا تَعْجِزُ عَنْ شَيْءٍ وَإِنْ عَظُمَ، وَلَا يَقْوُتُهَا شَيْءٌ وَإِنْ لَطَفَ،

وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ ^٢ وروي الأخبار المتواترة عن أئمة الهدى (ص) أنه أخذ الله الميثاق عليهم، وقال تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ ومحمد رسولي وعلي أمير المؤمنين وأوصياؤه من بعدي ولاة أمري وخزّان علمي (ص)؟ ^٣ ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ وعبارات الأخبار مختلفة ولكنّ المعنى واحد.

(بِقُدْرَتِهِ الَّتِي لَا تَعْجِزُ) القدرة (عَنْ شَيْءٍ وَإِنْ عَظُمَ) الشيء كخلق ألف ألف مثل العرش وما فيه في آن واحد (وَلَا يَقْوُتُهَا شَيْءٌ وَإِنْ لَطَفَ) أي صغر كأعين البعوضة والذرات التي لا تكاد تدرك لصغرها، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْبَعُوضَةَ الصَّغِيرَةَ بِصُورَةِ الْفِيلِ، وَزَادَ عَلَيْهِ بَأْنَ جَعَلَ لَهَا جَنَاحَيْنِ وَجَعَلَهَا غَالِبَةً عَلَيْهِ وَقَاتِلَةً لَهُ، وَجَعَلَ خَرْطُومَهَا أَنْفَازًا مِنَ السَّنَانِ، وَإِدْرَاكَهَا أَبْلَغُ مِنْ أَكْثَرِ الْإِنْسَانِ، فَإِنَّهَا تَدْرِكُ فِي اللَّيَالِي الْمَظْلُمَةِ مَوَاضِعَ يُمْكِنُهَا التَّأْثِيرُ، وَيَكُونُ فِيهِ الدَّمُ الْكَثِيرُ، وَمَعَ نَهَايَةِ الْحَرَصِ عَلَى الْغِذَاءِ إِذَا أَرَادَ الْمَعْضُوزُ أَنْ يَضْرِبَهَا وَيَقْتُلَهَا تَفَرُّ، وَلَا يُمْكِنُ إِحْصَاءُ مَا دَبَّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي خَلْقِهَا.

ويمكن أن يكون اللطافة بمعنى التجرد، أي إذا أراد خلقها لا تتمكّن من الامتناع بل توجد بلفظ «كن» وتسمّى بعالم الأمر كما قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ ^٤ وقال: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ^٥

١. آل عمران (٣): ٨١.

٢. بصائر الدرجات ٢/٩٠ و١٢٦/١٤: الكافي ٢/٨: ١ مختصر بصائر الدرجات ١٥٥ و١٦٣: المختصر لحسن

بن سليمان الحلبي ١١٧: بحار الأنوار ٢٦/١٠٨: ١٣/٢٧٩ و٢٢/٢٨٢ و٣٦/٦٤ و١١٤/٢٣.

٣. الإسراء (١٧): ٥٤.

٤. آل عمران (٣): ٨١.



فَخَتَمَ بِنَا عَلَى جَمِيعِ مَنْ دَرَأَ،

والفرض أنَّ النعمة - التي أنعم الله تبارك وتعالى بها علينا بوجوده ﷺ وإرساله إلينا - عظيمة بل أعظم من أن تكون مقدورة إلَّا بقدرة الواجب بالذات التي يستوي عند قدرته العظيم والحقير، ولا ريب في أنَّه تعالى لم يخلق خلقاً أعظم منه، وإنَّما الخلاف في أنَّه هل يمكن إيجاد أعظم منه؟ فالمشهور عدم الإمكان كما يشعر به قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾^١ أي كان قربه (ص) من ربِّه قدر قوسين، أو أقلَّ من باب تشبيه المعقول بالمحسوس.

وقيل: المراد به اتِّصال قوسي الوجوب والإمكان، وعلى هذا يكون «أو أدنى» إشارة إلى فناءه في الله وبقائه بالله.

واختلفوا أيضاً في إمكان مثله، فذهب جماعة إلى عدم الإمكان؛ لأنَّه لو كان لكان يوجد الله تعالى.

وفيه: أنَّه يمكنه تعالى إيجاد ألف ألف من العرش والكرسيِّ ولم يوجد لها؛ لعدم الحكمة، فيمكن أن يكون هنا كذلك، والتوقف في أمثال هذه المسائل أولى؛ فإنَّه لا ريب في أنَّه لا يمكننا معرفة الله تعالى بكنه ذاته ولا معرفة رسوله وخلقائه صلوات الله عليهم كما هم، كما روي بالأسانيد الكثيرة أنَّه قال رسول الله (ص) لعليّ (ص): «يا عليّ لا يعرف الله تعالى إلَّا أنا وأنت، ولا يعرفني إلَّا الله وأنت، ولا يعرفك إلَّا الله وأنا»^٢ ولا شك في أنَّ العوالم لما يمكنهم معرفة الفضلاء، ولا للفضلاء معرفة الأولياء وهكذا، وما لم يكن لأحد قرب في المرتبة لا يمكن المعرفة.

(فَخَتَمَ بِنَا عَلَى جَمِيعِ مَنْ دَرَأَ) أي خلق، لما كان نسبنا ﷺ خاتم النبيين، كنّا



خاتم الأمم، وقال (ص): «أنا والساعة كهاتين» وأشار إلى السبابة والوسطى^١. وهذا الختم أيضاً من نعم الله تعالى؛ لأنه تعالى أهلك الأمم الماضية لعبرتنا وأكمل الكمالات لنبيّنا وعترته ﷺ كما هو مذكور في كتب الأنبياء السابقين (ص)، ففي إنجيل يوحنا في الفصل الرابع والثلاثين على ما هو في ظنيّ - أو الخامس على احتمالٍ - أنه قال عيسى (ص): إنّي ذاهب إلى أبي وأبيكم - أي ربّي وربكم - وفارقليط جائي وبيّن حقائق لم تكونوا أهلها، ولم أكن أيضاً أهلها إلى آخره^٢.

١. كشف الغمّة ٣: ١١٣، وأخرجنا مصادره في تعليقنا عليه.

٢. الكتاب المقدّس (المهد الجديد)، إنجيل يوحنا، الصحاح السادس عشر: (٧) لكنّي أقول لكم: الحقّ إنّه خير لكم أن أنطلق؛ لأنّه إن لم أنطلق لا يأتيكم المعزي، ولكن إن ذهبت أرسله إليكم. (٨) ومتى جاء ذاك يبكت العالم على خطيئة وعلى بر وعلى دنيئة... (١٠) وأما على بر فلأني ذاهب إلى أبي ولا تروني أيضاً... (١٢) إنّ لي أموراً كثيرة أيضاً لأقول لكم ولكن لا تستطيعون أن تحتملوا الآن (١٣) وأما متى جاء ذاك روح الحقّ فهو يرشدكم إلى جميع الحقّ؛ لأنّه لا يتكلّم من نفسه بل كلّ ما يسمع يتكلّم به ويخبركم بأمر آتية (١٤) ذاك بمجديني؛ لأنّه يأخذ ممالي ويخبركم.

وفي سعد السعود لابن طاووس ص ٦٢ وفي ط دليل ص ١٢٤: فصل فيما نذكره من بشارة عيسى بمحمد ﷺ من القائمة الثانية والثلاثين من الإنجيل الرابع من الوجهة الثانية بلفظه: فاحفظوا وصاياي وأنا أطلب من الأب فيعطيكُم فارقليط ليثبت معكم إلى الأبد روح الحقّ.

فصل فيما نذكره من بشارة أخرى من عيسى بمحمد نبيّنا صلوات الله عليها من القائمة الثالثة والثلاثين من الإنجيل الرابع من أواخر الوجهة الأولى من القائمة المذكورة بلفظه: فإني سيدي ما معنى قولك: إنك تقول بأن يظهر لنا... والكلمة التي تسمعونها ليست لي بل للأب الذي أرسلني أكلّمكم بهذا؛ لأنّي عندكم مقيم، والفارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي يعلمكم كلّ شيء وهو يذكركم كما قلته لكم...

فصل فيما نذكره من القائمة الرابعة والثلاثين من الوجهة الثانية من الإنجيل الرابع من بشارة عيسى بمحمد صلوات الله عليها بلفظه: فإذا جاء الفارقليط الذي أنا أرسله إليكم روح الحقّ الذي من أبي يأتي وهو يشهد وأنتم تشهدون معي من الابتداء، كلّمتم بهذا لكي لا تشكّوا.



→ فصل فيما نذكره من بشارة أخرى من عيسى بمحمد صلوات الله عليهما من الوجهة الأولى من القائمة الخامسة والثلاثين من الإنجيل الرابع بلفظه: وليس لأحد منكم يسألني إلى أين أذهب؛ لأنني قلت لكم هذا... ولكنني أقول لكن الحق إنه خير لكم أن أمضي إلى أبي؛ لأنني إن لم أنطلق لم يأتكم الفارقليط فإن انطلقت أرسلته إليكم... قال ابن طاووس: وكنت أسمع أن الفارقليط بالباء المنقطة من تحتها نقطة واحدة وإنما وجدته أنا في هذا الإنجيل كما ذكرته: الفارقليط، بالفاء بعده الألف. ومن القائمة المذكورة أيضاً: إن لي كلام كثير أريد أقوله لكم ولكنكم لستم تطيقون حمله الآن، إذا جاء روح الحق ذلك فهو مرشدكم إلى جميع الحق؛ لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع ويخبركم بما يأتي وهو يجتدي.

وفي تفسير مجمع البيان ٤: ٣٧٣: وفي الإنجيل بشارة بالفارقليط في مواضع منها: «نعطيكم فارقليط آخر يكون معكم آخر الدهر كله». وفيه أيضاً قول المسيح للحواريين: «أنا أذهب وسيأتيكم الفارقليط روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه، إنه نذيركم بجميع الحق، ويخبركم بالأمر المزمعة، ويمدحني ويشهد لي» وفيه أيضاً: «إنه إذا جاء فقد أهل العالم».

وفي تاريخ يعقوبي ١: ٧٦ عند نقله من إنجيل يوحنا: ثم جعل [المسيح] يوصي أصحابه ويقول لهم: قد بلغت الساعة التي يتحول ابن البشر إلى أبيه وأنا أذهب إلى حيث لا يمكنكم أن تسيروا معي فاحفظوا وصيتي فسيأتيكم الفارقليط يكون معكم نبياً، فإذا أتاكم الفارقليط بروح الحق والصدق فهو الذي يشهد عليّ، وإنما كلمتكم بهذا كيما تذكروه إذا أتى حينه فأنني قد قلته لكم، فأما أنا فأنني ذاهب إلى من أرسلني، فإذا ما أتى روح الحق يهديكم إلى الحق كله وينبئكم بالأمر البعيدة ويمدحني وعن قليل لا تروني.

وفي شرح المقاصد للتفتازاني ٢: ١٨٩: وأما في الإنجيل فمنها ما ورد في الصحاح الرابع عشر: أنا أطلب لكم إلى أبي حتى يمنحكم ويعطيكم فارقليط ليكون معكم إلى الأبد. والفارقليط روح الحق واليقين. وفي الخامس عشر: وأما فارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي وهو يعلمكم ويمنحكم جميع الأشياء وهو يذكركم ما قلته لكم، ثم قال: وأني قد أخبرتكم بهذا قبل أن يكون حتى إذا كان ذلك تؤمنوا به. وقوله: «باسمي» يعني بالنبوة، ومعنى الفارقليط كاشف الخفيات.

وفي إمتاع الأسماع ٣: ٣٩٠: قال ابن قتيبة: فأما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الإنجيل: فقد قال المسيح للحواريين: أنا أذهب وسيأتيكم الفارقليط روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه، إنما هو كما يقال له وهو يشهد عليّ وأنتم تشهدون؛ لأنكم مع من قتل الناس، فكل شيء أعده الله لكم يخبركم به. قال: وفي حكاية يوحنا عن المسيح أنه قال: الفارقليط لا يجيئكم ما لم أذهب، فإذا جاء سبح العالم من الخطيئة، ولا يقول من تلقاء نفسه، ولكنه متى سمع به يكلمكم ويسومكم بالحق ويخبركم بالحوادث والقيوب.



→ وفي حكاية أخرى: أن الفارقليط روح الحق الذي يرسله أبي باسمي هو يعلمكم كل شيء..
وفي حكاية أخرى: أن البشر ذاهب والفارقليط من بعده يجيء لكم الأسرار ويقرّ حكم [كل] شيء.. وهو يشهد لي كما شهدت له، فأني أجيئكم بالأمثال وهو يأتيكم بالتأويل.
وفي الصراط المستقيم ١: ٥٦: وفي الإنجيل قال المسيح للحواريين: أنا ذاهب وسيأتيكم الفارقليط روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه، إنما يقول كما يقال له من ربه.
وفي حكاية يوحنا عن المسيح: الفارقليط لا يجيئكم ما لم أذهب، يسوسكم بالحق ويخبركم بالغيوب.
وفي حكاية أخرى: إني سائل ربي أن يبعث لكم فارقليط آخر يكون معكم إلى الأبد.
وفي موضع آخر: يشهد لي كما شهدت له.
وفي كشف الغطاء ٣٨٨: ومنها ما في الإنجيل: ففي الفصل الثالث والثلاثين من إنجيل يوحنا: إن كنتم تحبونني احفظوا وصاياي وأنا أسأل الأب فيعطىكم فارقليط آخر يثبت معكم إلى الأبد.
وفي الفصل الرابع والثلاثين: والفارقليط روح القدس الذي يرسله الأب باسمي هو يعلمكم كل شيء.. وهو يذكركم كل ما قلت لكم، ثم ذكر بعد الإشارة إلى مضي الأب ورجوعه وأنه ينبغي أن يفرح أصحابه وبذلك لست أتكلّم معكم أيضاً كثيراً: لأنّ رابس هذا العالم يأتي وليس له في شيء ولكن ليعلم العالم أنني أحبّ الأب كما أوصاني الأب كذلك أفعل.
وفي الفصل الخامس والثلاثين منه: فأنا إذا جاء الفارقليط الذي أرسله أنا إليكم من عند الأب روح الحق الذي من الأب وهو يشهد لأجلي، ثم ذكر بعد انطلاقه إلى من أرسله: وخاطري لأجله من الكتابة على قلب أصحابه لكني أقول لكم الحق إنه خير لكم أن أنطلق لأبي إن لم أنطلق لم يأتكم الفارقليط فإذا انطلقت أرسله إليكم...
وفي الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل ٥: ٢٥٢: وفي إنجيل يوحنا الباب ١٥: العبارة رقم ١٦ جاء ما يلي: وأما المعزي الروح القدس الذي سيرسله الأب باسمي فهو يعلمكم كل شيء ويذكركم بكل ما قلته لكم.
وكذا جاء في إنجيل يوحنا ذاته الاصطلاح ١٦، العبارة رقم ٧: لكني أقول لكم الحق إنه خير لكم أن أنطلق؛ لأنّه إن لم أنطلق لا يأتيكم المعزي، ولكن إن ذهبت أرسله إليكم، ومتى جاء ذاك هو يرشدكم إلى جميع الحق؛ لأنّه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلّم به ويخبركم بأمر آتية [كل النصوص المنقولة هنا مقتبسة من كتاب المعهد القديم والجديد طباعة وإصدار دار الكتاب المقدس في العالم العربي عام ١٩٧٩].
والنقطة الجديدة بالاهتمام أنّه جاءت الكلمة في إنجيل يوحنا باللغة الفارسية "المسلي" ولكنها في الإنجيل العربي طبعة لندن، مطبعة وليام وطس، عام ١٨٥٧، جاء مكانها: فارقليط.
وفي الأمثل أيضاً ١٨: ٢٩٠: فقد وردت في إنجيل يوحنا كلمة فارقليط ثلاث مرّات، وحينما ترجمت كانت بمعنى المعزي لنقرأ النصّ في إنجيل يوحنا: وأنا أطلب من الأب فيعطىكم معزياً آخر ليمكث معكم إلى الأبد.



وكذا في التوراة في حكاية ضرب سارة لهاجر وفرارها منها أَنَّ الله تبارك وتعالى بشرها بأنه ينتهي سلسلة الأخيار إلى اثني عشر عظيماً من ولدك^١ وغيرهما من الكتب

→ وجاء في الباب الذي بعده: ومتى جاء المعزي الذي سأرسله أنا إليكم من الأب روح الحق الذي من عند الأب ينبثق فهو يشهد لي.

وجاء في الباب الذي يليه ما نصّه: لكنّي أقول لكم الحق...

والجدير بالذكر أَنَّ في المتن السرياني للأناجيل المأخوذة من الأصل اليوناني جاء بدل «المسلي» «بارقليطا» أمّا في المتن اليوناني فلقد جاء «بيركلتوس» وهو بمعنى الشخص الممتدح من منظور الثقافة اليونانية وتعادل: «محمد، أحمد».

لقد شعر أسياذ المعابد والكنيسة أَنَّ انتشار هذه اللفظة يوجه ضربة قاصمة شديدة إلى كيانهم ومؤسساتهم لذا فقد كتبوا «باراكتوس» بدل «بيركلتوس» والتي هي بمعنى المسلي...

وخلاصة الحديث أَنَّ المقصود بـ «فارقليط» ليس روح القدس أو المسلي، بل هو معادل لمفهوم أحمد.

وفي سبل الهدى والرشاد ١: ٤٣٨ عند ذكر أسمائه الشريفة ﷺ: «البارقليط» بياء موحدة فألف فراء مكسورة فقفاف ساكنة فلام فمشنة تحتية فطاء مهملة، قال القاضي: هو اسمه ﷺ في الإنجيل ومعناه روح القدس، وقال ثعلب: الذي يفرق بين الحق والباطل، وقيل: الحامد، وقيل: الحماد، وقال الشيخ تقي الدين الشمني رحمه الله تعالى: وأكثر أهل الإنجيل على أَنَّ معناه المخلص.

وفي أحكام القرآن للجصاص ٢: ١٨: وقال قيل ذلك فيما حكى عن المسيح «ولأحلّ لكم بعض الذي حرّم عليكم» إلى قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ» وهذا موجود في الإنجيل: لَأَنَّ فِيهِ: إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى أَبِي وَأَبْيَكُمْ وَاللّٰهِي وَالْهَكْم.

وفي أحكام القرآن أيضاً ٢: ٤٩٨: وَأَمَّا النَّصَارَى فَقِيلَ: إِنَّهُمْ تَأَوَّلُوا مَا فِي الْإِنْجِيلِ فِي قَوْلِ الْمَسِيحِ ﷺ: «إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى أَبِي وَأَبْيَكُمْ».

ووردت هذه العبارة في التفسير المنسوب إلى ابن عربي ج ١، ص ١٣٠ وج ٢، ص ٤٠٥ وتفسير ابن كثير ج ٢، ص ٣٦: وتفسير أبي السعود ج ٣، ص ٢١: وتفسير الألوسي ج ٣، ص ١٩٢ وج ٦، ص ٣٤ و ص ١٠١.

١. الكتاب المقدس (المعهد القديم)، التكوين: (١٨) وقال إبراهيم لله: ليت إسماعيل يعيش أمامك. (١٩) فقال الله: بل سارة امرأتك تلك ولد ابناً وتدعوا اسمه إسحاق، وأقيم عهدي معه مهدياً أبدياً لنسلك من بعده. (٢٠) وأمّا إسماعيل فقد سمعت لك فيه، ها أنا أباركه وأثمره كثيراً جداً، اثني عشر رئيساً يلد وأجعل له أمة كبيرة.



وَجَعَلْنَا شُهَدَاءَ عَلَىٰ مَنْ جَعَدَ،

الإلهية، وذكر أكثرها أبو الحسن عليّ بن موسى الرضا (ص) في مجلسه مع أهل الأديان^١، ورأيتها في كتبهم الآن كما ذكره (ص).

ويحتمل أن يكون المراد بالختم الختم على الأئمة المعصومين (ص) كما ذكر في التوراة وفي الصحاح الستة^٢ وغيرها متواتراً عن رسول الله (ص) في خلافة الأئمة الاثني عشر.

ويؤيده قوله (ص): (وَجَعَلْنَا شُهَدَاءَ عَلَىٰ مَنْ جَعَدَ) كما قال تعالى: ﴿وَكذلك جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾^٣ وروى الصفار في الصحيح والكليني في الحسن كالصحيح عن بُريد العجلي قال: قلت لأبي جعفر (ص) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكذلك﴾ إلخ قال: «نحن الأمة الوسطى، ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه»، قلت: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ازْكُوا وَاِسْجُدُوا وَاغْبُدُوا رَبَّكُمْ وَاَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ * وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ^٤ قال: «إيانا عنى، ونحن المجتوبون، ولم يجعل الله تبارك وتعالى

→ وفي سعد السعود لابن طاووس ٨٢ ط انتشارات دليل فيما يذكره من التوراة: فصل فيما ذكره من العاشر من الوجه الأول من القائمة الثانية بلفظه: وقال الله لإبراهيم: حَقًّا إِنَّ سارة ستلد لك ابناً وتسميه إسحاق وأتيت العهد بينه وبينه إلى الأبد ولذريته من بعده، وقد استجبت لك في إسماعيل وبركته وكبرته وأمنيته جداً جداً يولد له اثني عشر عظيماً وأجعله رئيساً لشعب عظيم.

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٤٥ / ١ وفيه: قال الرضا عليه السلام: يا نصراني هل تعرف في الإنجيل قول عيسى عليه السلام: إني ذاهب إلى ربكم وربّي والبارق ليبي جاء هو الذي يشهد لي بالحق كما شهدت وهو الذي يفسر لكم كلّ شيء، وهو الذي يبدأ فضائح الأمم، وهو الذي يكسر عمود الكفر.

انظر الاحتجاج ٢: ٢٠٦؛ بحار الأنوار ١٠: ٣٠٥ / ١ و١٤: ٣٣١ - ٣٣٢ / ٧٤.

٢. انظر موسوعة الإمامة في نصوص أهل السنة ٥: ٣٥١ - ٣٩٢.

٣. البقرة (٢): ١٤٣. ٤. الحج (٢٢): ٧٧ - ٧٨.



﴿فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ﴾ فالحرج أشد من الضيق ﴿مِلَّةً أَيْكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ إِيَّانَا عَنِ خَاصَّةٍ وَ﴿سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ﴾ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ سَمَّانَا الْمُسْلِمِينَ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ فِي الْكُتُبِ الَّتِي مَضَتْ ﴿وَفِي هَذَا﴾ الْقُرْآنَ ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾^١ فَرَسُولُ اللَّهِ (ص) الشَّهِيدُ عَلَيْنَا بِمَا بَلَّغْنَا عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَنَحْنُ الشُّهُدَاءُ عَلَى النَّاسِ، فَمَنْ صَدَّقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَقْنَا، وَمَنْ كَذَّبَ كَذَّبْنَا^٢ أَيَّ مَنْ كَذَّبَ فِي الدُّنْيَا نَشْهَدُ عَلَى تَكْذِيبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْبَارِ الْكَثِيرَةِ.

وَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^٣ وَرَوَى [فِي] الْأَخْبَارِ أَنَّهُ فِي كُلِّ قَرْنٍ مِنْهُمْ إِمَامٌ مَتَّأ شَاهِدٌ عَلَيْهِمْ وَمُحَمَّدٌ (ص) شَاهِدٌ عَلَيْنَا^٤.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْآيَاتِ - كَمَا يَظْهَرُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمُتَوَاتِرَةِ - أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَعَلَ الْأُتَمَّةَ عَالِمِينَ بِمَا يَصْدُرُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَكْلُفِينَ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ حِسَابِ الْخَلَائِقِ هُمْ حَاضِرُونَ وَيَشْهَدُونَ لَهُمْ، وَالتَّقْيِيدُ بِالْجُحُودِ لَتَهْدِيدِ الْمُنْكَرِينَ اهْتِمَاماً بِهِمْ وَإِلَّا فَشَهَادَتُهُمْ لِلْمُصَدِّقِينَ أَيْضاً.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ كُلِّ الْأُمَّةِ؛ لِأَنَّ فِيهِمْ شُهَدَاءَ وَهُمْ الْأُتَمَّةُ، وَعَلَى احْتِمَالٍ ضَعِيفٍ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِمُ الْعُلَمَاءُ؛ لَوْصُولِ الْأَخْبَارِ إِلَيْهِمْ مُتَوَاتِراً.

١. الْحَجَّ (٢٢): ٨٧، وَفِي التَّنْزِيلِ: شَهِيداً عَلَيْكُمْ، كَمَا وَرَدَ فِي بَعْضِ مَوَادِّ الْحَدِيثِ.

٢. بِصَائِرِ الدَّرَجَاتِ ١٠٢ / ٣، وَفِيهِ إِلَى قَوْلِهِ: «وَحِجَّتُهُ فِي أَرْضِهِ»: الْكَافِي ١ / ١٩١: ٤؛ دَعَائِمُ الْإِسْلَامِ ١ / ٢١ -

٢٢: تَفْسِيرُ الْمِيعَادِ ١ / ٦٢ / ١١٠ صَدْرُهُ: تَفْسِيرُ مَجْمَعِ الْبَيَانِ ١ / ٤١٧ صَدْرُهُ: تَفْسِيرُ فَرَاتِ الْكُوفِيِّ ٢٧٥ / ٣٧٤

ذَيْلُهُ: مَنَاقِبُ ابْنِ شَهْرَآشُوبِ ٣ / ٣١٤ صَدْرُهُ: بَحَارُ الْأَنْوَارِ ٢٣: ٣٣٧ - ٢٣٨ / ٢٣ و ٢٣٤ / ٢٣.

٣. النِّسَاءُ (٤): ٤١.

٤. الْكَافِي ١ / ١٩٠: ١؛ بَحَارُ الْأَنْوَارِ ٧ / ٢٨٣: ٧ و ٢٣ / ٣٥١ - ٣٥٢ / ٦٩.



وَكَثَرْنَا بِمَنِّهِ عَلَى مَنْ قَلَّ.

(وَكَثَرْنَا بِمَنِّهِ عَلَى مَنْ قَلَّ) أي جعل أمة محمد (ص) أكثر من جميع الأمم، وجعلهم مع كثرتهم أقل من أمة محمد (ص) فإنه كان لأمم الأنبياء (ص) مئة وأربعة وعشرين^١ ألف نبي، وروي أنه يكون أمة نبينا (ص) يوم القيامة ثمانون^٢ صفًا، وأمم سائر الأنبياء أربعون^٣ صفًا، فعلى هذا يكون قوله (ص): «على من قلّ» بمعنى من قللهم فصاروا قليلين. ويمكن أن يكون التكثير بالكيفية كما قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾^٥ أو جعلنا كثيرين بعد ما كنا قليلين بأن يكون حالاً، أو يكون «على» بمعنى «مع»، أي مع جماعة قليلين، أو بمعنى الحال، أي جعلنا في أعين العالمين كثيرين حال كوننا قليلين كما قال تعالى: ﴿وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَصَرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^٦ والأول أظهر.

والظاهر ملاحظة أمة الدعوة مع أمة الدعوة وأمة الإجابة مع أمة الإجابة، وعلى النظم السابق لو كان المراد بهم الأئمة المعصومين (ص) فالمراد التكثير المعنوي؛ لاجتماع جميع كمالات الأنبياء في كل واحد منهم، أو يكون المراد كثرة أولادهم بعد أن قتل أهل البيت وبقي منهم علي بن الحسين (ص)، ويكون إشارة إلى ما وعد الله تعالى نبيه (ص) حين اغتم بتعبير قريش إياه أنه الأبر ولا عقب له فدلّت ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ

١. كذا. والصواب ظاهرًا: عشرون.

٢. كذا. والصواب ظاهرًا: أربعين.

٣. الاحتجاج ١: ٥٧؛ بحار الأنوار ٧: ١٣٠-١٣١/٢ و٣ و٦ و٩: ٢٩٢/٣ و١٦ و٣٢٩/٢٥؛ مسند أحمد ١:

٥٤٥ و٣٤٧ و٣٥٥ و٣٦١؛ مستدرک الحاكم ١: ٨٢؛ مصنف ابن أبي شيبة ٧: ٤٢٦ و٧٤ و٧٥ و٧٧؛ المعجم

الأوسط ٢: ٧٧؛ تاريخ مدينة دمشق ٦٦: ١٣٠؛ كنز العمال ١٢: ١٦٨/٣٤٥١٣ و٣٤٥١٤ مع اختلاف فيها.

٦. الأنفال (٨): ٢٦.

٥. النحل (١٦): ١٢٠.



اللَّهُمَّ فَصِّلْ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ أَمِينَكَ عَلَى وَحْيِكَ، وَنَجِّبِكَ مِنْ خَلْقِكَ،

الكوثر^١ أي كثرة الأولاد أو مع الأتباع والكمالات ردّاً عليهم كما اختاره جماعة من المفسرين وذكره الجميع، وذكر النيشابوري من علمائهم ظاهراً، ومنا واقعاً: انظر كم قتل من أهل البيت، ثم العالم مملوء منهم ولم يبق من بني أمية في الدنيا أحد يعبأ به، والعلماء الأكابر منهم لا حد ولا حصر منهم الباقر والصادق والكاظم والرضا والتقي والنقي والزكي وغيرهم، والحق أنّ الكوثر شامل لجميع الكمالات الدينية والدنيوية والأخروية كما ذكره الأكثر، ومنه الحوض الكوثر الذي أعطاه الله تعالى، ولا ينتفع منه إلا الشيعة كما تقدّم، ومن أراد التفصيل فليُنظر إلى تفسير الرازي^٢ وغيره.

(اللَّهُمَّ فَصِّلْ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ أَمِينَكَ عَلَى وَحْيِكَ) لما كان سيّد الساجدين في زمان بني أمية لعنهم الله وحين تسلّط الحجاج على الشيعة وكان من معجزاته (ص) أنّ الحجاج يعتقد (ص) ويلاحظه وإن كان يقتل شيعته كسعيد بن جبير وغيره وكان (ص) يتقي منهم لم يذكر الآل صريحاً وإن ذكرهم بعد النبي (ص) إشارة كما ذكرناه وكان ما ذكره سابقاً للحمد على هذه النعمة شرع في الصلاة، وجعلها إليه تعالى.

والأمين المأمون، وكان له (ص) هذا اللقب في قريش وكلّهم يستمّونه بالأمين. والوحي ما جاء من عند الله سواء كان بالإلهام، أو بواسطة الملك، أو بإلقاء الله تعالى على لسانه (ص).

(وَنَجِّبِكَ) أي من اخترته من جميع الخلائق كما ورد به المتواتر من الأخبار، أو بمعنى الكريم الحبيب الفاضل على العالمين و«س»: «نَجِّبِكَ» أي المناجي أو صاحب السرّ أو المنتجي بمعنى المختار والمصطفى (مِنْ خَلْقِكَ) من الأنبياء والملائكة المقرّبين



رداً على جماعة من المعتزلة القائلين بأفضلية الملائكة على البشر، وصنّف جماعة من أصحابنا كتباً برأسه في الردّ عليهم بل يظهر من الأخبار الكثيرة أفضلية المؤمنين الأولياء عليهم كما رواه الصدوق بطرق معتبرة عن عبد السلام بن صالح الهروي عن عليّ بن موسى الرضا (ص) عن أبيه عن آبائه عن أمير المؤمنين (ص) قال: «قال رسول الله (ص): ما خلق الله خلقاً أفضل منّي، ولا أكرم عليه منّي قال عليّ (ص): فقلت: يا رسول الله فأنت أفضل أو جبرئيل؟ فقال (ص): إنّ الله تبارك وتعالى فضّل أنبياء المرسلين على ملائكته المقرّبين، وفضّلني على جميع النبيّين والمرسلين، والفضل بعدي لك يا عليّ وللأنمة من بعدك، فإنّ الملائكة لخدّامنا وخدام محبّينا، يا عليّ الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربّهم، ويستغفرون للذين آمنوا بولايتنا، يا عليّ لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الأرض، وكيف لا نكون أفضل من الملائكة وقد سبقناهم إلى معرفة ربّنا وتسبيحه وتهليله وتقديسه؟! لأنّ أوّل ما خلق الله عزّ وجلّ خلق أرواحنا، فأنطقنا بتوحيده وتحميده، ثمّ خلق الملائكة، فلمّا شاهدوا أرواحنا نوراً واحداً استعظموا أمرنا، فسبحنا لتعلم الملائكة أنّا خلق مربوبون، وأنّه منزّه عن صفاتنا، فسبحت الملائكة بتسبيحنا، ونزّهته عن صفاتنا. فلمّا شاهدوا عظم شأننا هلّلنا لتعلم الملائكة أنّ لا إله إلّا الله، وإنّا عبيد ولسنا بآلهة يجب أن نعبد معه أو دونه، فقالوا: لا إله إلّا الله.

فلمّا شاهدوا كبر محلّنا كبرنا لتعلم الملائكة أنّ الله أكبر من أن ينال عظم - أو عظيم - المحلّ إلّا به.

فلمّا شاهدوا ما جعله الله لنا من العزّ والقوّة قلنا: لا حول ولا قوّة إلّا بالله لتعلم الملائكة أنّ لا حول لنا، ولا قوّة إلّا بالله.



فلما شاهدوا ما أنعم الله به علينا وأوجه لنا من فرض الطاعة قلنا: الحمد لله لتعلم
الملائكة ما يحق لله تعالى ذكره علينا من الحمد على نعمته، فقالت الملائكة: الحمد لله،
فبنا اهتمدوا إلى معرفة توحيد الله وتسييحه وتهليله وتحميده وتمجيده.

ثم إن الله تبارك وتعالى خلق آدم، فأودعنا صلبه وأمر الملائكة بالسجود له تعظيماً لنا
وإكراماً، وكان سجودهم لله عز وجل عبودية، ولآدم إكراماً وطاعة؛ لكوننا في صلبه،
فكيف لا نكون أفضل من الملائكة؟! وقد سجدوا لآدم كلهم أجمعون، وإنه لما عرج بي
إلى السماء أذن جبرئيل مني مني، ثم قال: تقدّم يا محمد، فقلت له: يا جبرئيل أتقدّم
عليك؟ فقال: نعم؛ لأن الله تبارك وتعالى فضّل أنبياءه على ملائكته أجمعين، وفضلك
خاصّة، فتقدّمت فصلت بهم ولا فخر، فلما انتهيت إلى حجب النور قال لي جبرئيل:
تقدّم يا محمد وتخلّف عنّي، فقلت: يا جبرئيل في مثل هذا الموضع تفارقني؟ فقال: يا
محمد إن انتهاء حدّي الذي وضعني الله عز وجل فيه إلى هذا المكان، فإن تجاوزته
احترقت أجنحتي بتعدّي حدود ربّي جلّ جلاله، فزجّ - أي دفع - بي في النور زجّة
حتّى انتهيت إلى حيث ما شاء الله من علو ملكه، فنوديت يا محمد أنت عبدي وأنا ربك
فإياي فاعبد وعليّ فتوكل، فإنك نوري في عبادي ورسولي إلى خلقي وحجّتي على
بريتي لك ولمن اتّبعك خلقت جنّتي، ولمن خالفك خلقت ناري، ولأوصيائك أوجبت
كرامتي، ولشيعتهم أوجبت ثوابي، فقلت: يا رب ومن أوصيائي؟ فنوديت يا محمد
أوصياؤك المكتوبون على ساق عرشي، فنظرت وأنا بين يدي ربّي جلّ جلاله
إلى ساق العرش فرأيت اثني عشر نوراً، في كلّ نور سطر أخضر عليه اسم وصي من
أوصيائي أولهم عليّ بن أبي طالب وآخرهم مهديّ أمتي، فقلت: يا رب هؤلاء



أوصيائي بعدي؟ فنوديت يا محمد هؤلاء أوليائي وأحبائي وأصفيائي وحججي بعدك على برّتي وهم أوصياؤك وخلفاؤك وخير خلقي بعدك، وعزّتي وجلالي لأظهرنّ بهم ديني ولأعلينّ بهم كلمتي ولأطهرنّ الأرض بآخرهم من أعدائي، ولأمكننّه مشارق الأرض ومغاربها، ولأسخرنّ له الرياح، ولأذلّلنّ له السحاب الصعاب، ولأرقينّه في الأسباب، ولأنصرنّه بجندي، ولأمدّنّه بملائكتي حتّى تعلو - أو تعلن - دعوتي، ويجمع الخلق على توحيدني، ثمّ لأدعمنّ ملكه، ولأداولنّ الأيام بين أوليائي إلى يوم القيامة^١. وفي القويّ كالصحيح بل الصحيح بشهادة الصدوق في الجميع عن أبي عبد الله (ص) قال: «كان جبرئيل إذا أتى النبي (ص) قعد بين يديه قعدة العبيد، وكان لا يدخل حتّى يستأذنه»^٢.

وفي الصحيح عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ص) فقلت: الملائكة أفضل أم بنو آدم؟ فقال: «قال أمير المؤمنين (ص): إنّ الله عزّ وجلّ ركب في الملائكة عقلاً بلا شهوة، وركب في البهائم شهوة بلا عقل، وركب في بني آدم كليهما، فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة، ومن غلبت شهوته عقله فهو شرّ من البهائم»^٣ إلى غير ذلك ممّا لا يحصى، وليس هذا موضعهما.

١. علل الشرائع ٥-٧، باب ٧، ح ١: عيون أخبار الرضا ١: ٢٣٧-٢٣٨ / ٢٢: كمال الدين ٢٥٤-٢٥٦، باب ٢٣.

ح ٤: بحار الأنوار ١٨: ٣٤٥ / ٥٦: ٢٦ / ٣٣٥ و ١ / ٥٧: ٣٠٣ / ١٦.

٢. علل الشرائع ٧، باب ٧، ح ٢: كمال الدين ٨٥: بحار الأنوار ١٨: ٢٥٦ / ٥ / ٢٦: ٢٣٨ و ٢ / ٥٧: ٣٠٤ / ١٧، وسيأتي في ص ٢١٢.

٣. علل الشرائع ٤، باب ٦، ح ١: وسائل الشيعة ١٥: ٢٠٩، باب ٩، ح ٢: بحار الأنوار ٥٧: ٢٩٩ / ٥.



وَصَفِّكَ مِنْ عِبَادِكَ، إِمَامِ الرَّحْمَةِ، وَقَائِدِ الْخَيْرِ وَمِفْتَاحِ الْبَرَكَةِ،

(وَصَفِّكَ فِي عِبَادِكَ) أي من اصطفتيه واخترته على العالمين، أو حبيبك الخالص منهم (إِمَامِ الرَّحْمَةِ) فَإِنَّهُ ﷺ أَوَّلُ رَحْمَتِهِ خَلَقَهُ اللَّهُ، وَبِهِ يُرْحَمُ عِبَادُهُ بِخَلْقِهِمْ وَخَلَقَ جَمِيعَ الْأَشْيَاءِ لَهُ (ص) كَمَا تَقَدَّمَ حَتَّى أَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى أَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ رَحْمَةً إِلَّا بِسَبْبِهِ وَلِهَذَا ثَبِتَ لَهُ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ وَالشَّفَاعَةُ الْكُبْرَى فَإِنَّهُ شَفِيعٌ لِلْكَلِّ أَوْ بِوُجُودِهِ يَنْجِزُ الرَّحْمَةَ عَلَى الْعِبَادِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾^١ وَرَوَى الصَّدُوقَانِ: الْكَلِينِيُّ وَالْقَمِّيُّ فِي الْحَسَنِ كَالصَّحِيحِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ص) قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص): إِنَّ لَكُمْ فِي حَيَاتِي خَيْرًا، وَفِي مَمَاتِي خَيْرًا» قَالَ: «فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَّا حَيَاتِكَ فَقَدْ عَلِمْنَا، فَمَا لَنَا فِي مَمَاتِكَ؟ فَقَالَ: أَمَّا فِي حَيَاتِي فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَالَ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾^٢ وَأَمَّا فِي مَمَاتِي فَتَعَرَّضَ عَلَيَّ أَعْمَالُكُمْ فَاسْتَغْفِرُ لَكُمْ^٣ وَلِهَذَا سَمِّيَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَدْعُ عَلَيَّ قَوْمَهُ مَعَ كَثْرَةِ الْأَذَى الَّتِي وَصَلَتْ إِلَيْهِ (ص) مِنْهُمْ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^٤ وَقَالَ: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾^٥ فِي الدَّعَاءِ عَلَى الْقَوْمِ مِمَّا فَعَلَهُ يُونُسُ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ (ص)».

(وَقَائِدِ الْخَيْرِ) أي يقود الخيرات إلى الموادِّ القابلة، أو كان هدايته للخلائق قود الكمالات الصورية والمعنوية والدينيّة والأخروية إليهم (وَمِفْتَاحِ الْبَرَكَةِ) أي جميع

١. الأنفال (٨): ٣٣.

٢. الأنفال (٨): ٣٣.

٣. الكافي ٨: ٢٥٤ / ٣٦١: من لا يحضره الفقيه ١: ١٩١ / ٥٨٢: معاني الأخبار ٤١٠ - ٤١١ / ٩٧: بصائر الدرجات ٤٦٥ / ٤٦٤ و ٤٦٤ / ٦٤ و ٦٤ وسائل الشيعة ١٠٩: ١٠٦، باب ١٠١، ح ٧ و ١٠: بحار الأنوار ١٧ / ١٤٩ / ٤٥ و ٢٢: ٥٥١ / ٧ و ٣٤٩ / ٥٤: فضل الصلاة على النبي (ص) للجهضمي ٣٦ / ٢٥: بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث ٢٨٨ / ٩٥٧: الطبقات الكبرى لابن سعد ٢: ١٩٤: الكامل لابن عدي ٣: ٧٦. في ترجمة خراش بن عبد الله: كنز العمال ١١: ٤٠٧ / ٣٦٩٠٣.

٤. الأنبياء (٢١): ١٠٧ وفي النسخة: «وما جعلناك إلا رحمة للناس».

٥. القلم (٦٨): ٤٨.

كَمَا نَصَبَ لِأَمْرِكَ نَفْسَهُ، وَعَرَّضَ فِيكَ لِلْمَكْرُوهِ بَدَنَهُ، وَكَاشَفَ فِي الدُّعَاءِ إِلَيْكَ حَامَتَهُ،

العلوم والأخلاق والكمالات فتحت به وقال (ص): «بعثت لأتّم مكارم الأخلاق»^١. ويمكن أن يكون الرحمة عبارة عن وجودهم به، والغير كناية عن المنافع الصورية، والبركة عن المعنوية؛ لأنها في التزايد أبداً، وهذه الصفات بمنزلة الدلائل؛ لقبوله (ص) لجميع أصناف الصلوات من الله تبارك وتعالى ضمناً.

ثم صرح بقوله (ص): «كَمَا نَصَبَ لِأَمْرِكَ» في تبليغ الرسالة، أو الأعم (نَفْسَهُ) لقوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾^٢ وإيذانهم لك (وَعَرَّضَ فِيكَ) وفي طلب رضاك (لِلْمَكْرُوهِ بَدَنَهُ) بالجهد والجراحات لأجله أو المكروهات التي وصلت من قريش إليه (ص) من الضرب بالحجارة وطرح السلى^٣ عليه والشوك في طريقه وسائر ما وصل إليه (ص) فإنه لا يجتري القلم بكتابتها (وَكَاشَفَ) أي بدا في العداوة (فِي الدُّعَاءِ) والطلب (إِلَيْكَ) إلى دينك ومعرفتك وعبادتك (حَامَتَهُ) وأقرباءه فإنه (ص) كان يعلم أنهم يعادونه في طلبهم ترك عبادة الآلهة ولم يبال بذلك، ودعاهم إلى الله تعالى حتى عاهدوا بينهم أن لا يتكلموا مع رسول الله (ص) ولا مع أتباعه ولا يبايعوهم

١. تفسير مجمع البيان ١٠: ٨٦؛ بحار الأنوار ١٦: ٢١٠ و ٦٧: ٣٧٢ و ٦٨: ٣٧٣ و ٣٨٢، ورواه العامة أيضاً منهم مالك في الموطأ ٢: ٩٠٤ / ٨ وابن أبي شيبة في المصنف ٧: ٤٤٠ / ١٣٥ والبرجلاني في الكرم والوجود ٢٩ والبخاري في الأدب المفرد ٦٧ / ٢٧٣، والقضاعي في مسند الشهاب ٢: ١٩٢ / ١١٦٤ و ١١٦٥، والحاكم في المستدرک ٢: ٦١٣ والسمعاني في أدب الإملاء والاستملاء ٣٤، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠: ١٩٢ والقرطبي في تفسيره ٧: ٣٤٥ وابن سعد في الطبقات الكبرى ١: ١٩٢ - ١٩٣، والبخاري في التاريخ الكبير ٧: ١٨٨ في ترجمة القعقاع بن حكيم المدني وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ١٩: ٢٥٢ في ترجمة زيد بن أحمد الصوري والمتقي الهندي في كنز العمال ٣: ١٦ / ٥٢١٧ و ٥٢١٨ و ١١: ٤٢٠ و ٤٢٥ / ٣١٩٦٩ و ٣١٩٩٦، والمجلوني في كشف الخفاء ١: ٢١١ / ٦٣٨، ولفظه في بعض مصادر العامة: «صالح الأخلاق».

٢. الحجر (١٥): ٩٤.

٣. السلى: غشاء رقيق يُحيط بالجنين ويخرج معه من بطن أمه (المعجم الوسيط).



وَحَارَبَ فِي رِضَاكَ أَسْرَتَهُ، وَقَطَعَ فِي إِخْيَاءِ دِينِكَ رَحِمَهُ، وَأَقْصَى الْأَذْنَيْنِ عَلَى جُحُودِهِمْ، وَقَرَّبَ الْأَقْصَيْنِ عَلَى اسْتِجَابَتِهِمْ لَكَ،

ولا يناكحهم فحينئذ صار الأمر عليهم شديداً، فدخلوا في شعب أبي طالب، ووضعوا جداراً بينهم بأن لا يجيء أحدٌ منهم إلى الرسول (ص)، فبعثوا إلى الأطراف لحمل الغذاء إليهم، وكانوا في ذلك الشعب ثلاث سنين، أو يكون أعم منه ومن الجهاد معهم (وَحَارَبَ فِي) طلب (رِضَاكَ أَسْرَتَهُ) أي أقرب أقربائه كعمته وبنّي أعمامه وأمثالهم مع الشفقة التي كانت له على العالمين (وَقَطَعَ فِي إِخْيَاءِ دِينِكَ)، ولأجل رواجه (رَحِمَهُ) كما روي عنه (ص): أَنَّ الرِّحْمَ مَقْطُوعٌ إِلَّا مَا وَصَلَهُ الْإِسْلَامُ^١ وخصّص منه بعض الصلوات كالإنفاق على الوالدين إذا كانا كافرين كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾^٢ وسيجيء وإن كان المراد هنا غير الوالدين؛ لأنّه لم يكن والداه موجودين وتوفّيّا في صغره (ص) مع كونهما مؤمنين به (ص) كما روي أنّه (ص) أحياهما وآمنا به ثمّ ماتا^٣ (وَأَقْصَى) أي أبعد (الْأَذْنَيْنِ) أي الأقربين (عَلَى جُحُودِهِمْ) أي حالة إنكارهم أو لأجله (وَقَرَّبَ الْأَقْصَيْنِ عَلَى اسْتِجَابَتِهِمْ لَكَ) عكس السابق كسلمان وصهيب وبلال من المعتقدين، فإنّ سلمان كان من الفرس، وصهيباً من الروم، وبلالاً من الحبش، وأبعد أبا لهب وغيره من الأعمام والأقارب عن نفسه.

واعلم أَنَّ الْأَذْنَيْنِ وَالْأَقْصَيْنِ جمعان يفتح النون ويفتح النون والصاد، ليدلّ على

١. الكافي ١/ ٣٤٤: ١ / بحار الأنوار ٣٢: ١٢٩ / ١٠٥، وفيه: «كان النسب مقطوعاً إلا ما وصله الله بالإسلام».

٢. لقمان (٣١): ١٥.

٣. علل الشرائع ١٧٦- ١٧٧، باب ١٤١، ح ١: معاني الأخبار ١٧٨- ١٧٩ / ١: بحار الأنوار ١٥: ١٠٨- ١١٠ /

٥٣: سبل الهدى والرشاد ١: ٢٥٨.



وَوَالِي فِيكَ الْإِبْتَعْدِينَ، وَغَادِي فِيكَ الْأَقْرَبِينَ، وَأَذَابٌ نَفْسُهُ فِي تَسْلِيلِ رِسَالَتِكَ،
وَأَتَعَبَهَا بِالْدُعَاءِ إِلَى مِلَّتِكَ، وَشَغَلَهَا بِالنُّصْحِ لِأَهْلِ دَعْوَتِكَ، وَهَاجَرَ إِلَى بِلَادِ الْغُرَبَاءِ

الألف المحذوفة كما في القرآن المجيد من قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾^١ و﴿إِنَّهُمْ
عِنْدَنَا﴾ لِمَنِ الْمُصْطَفَيْنِ^٢.

(وَوَالِي) وَأَحَبَّ (فِيكَ) وفي رضاك (الْإِبْتَعْدِينَ، وَغَادِي فِيكَ الْأَقْرَبِينَ) يمكن أن
يكونا تفسيرين للسابق، أو يكون ترقياً أو لَأَنَّ الموالاة والمعاداة أَخَصَّ مطلقاً أو من
وجه من التقريب والتباعد وهو أظهر (وَأَذَابٌ) أي أتعب (نَفْسُهُ فِي تَسْلِيلِ رِسَالَتِكَ) أي
جميعها كما هو ظاهر الجنس المضاف كما في التنزيل المجيد ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ
رِسَالَتَهُ﴾^٣ أي جميعها، فَإِنَّ الإمامة من أصول الدين (وَأَتَعَبَهَا بِالْدُعَاءِ إِلَى مِلَّتِكَ) أي
أتعب نفسه بسبب الدعوة إلى ملة الإسلام، وكان الواجب قبل الشروع في الجهاد
الدعوة، فَإِنْ كانوا يقبلونها، وإلا فيجاهدوهم (وَشَغَلَهَا بِالنُّصْحِ لِأَهْلِ دَعْوَتِكَ) أي شغل
نفسه بعد أن أجابوه، أو الأعمّ بالنصيحة ممّا يصلحهم في الدنيا والآخرة، والنصيحة
إرادة الخير، والإصلاح ضد الفسّ (وَهَاجَرَ) وترك الوطن المألوف ذاهباً (إِلَى بِلَادِ
الْغُرَبَاءِ) وهو المدينة المشرفة وتوابعها تغلياً، أو يعمّ الهجرة بالفعل والأمر؛ ليشمل بلاد
الحبشة فإنّه (ص) رخص، أو أمر سبعين رجلاً من جعفر الطيّار وأتباعه للذهاب إلى
بلاد الحبشة، وصار سبباً لإسلام النجاشي وجماعة كثيرة، وبعد غزوة بدر رجعوا عنها
إلى المدينة، وجاؤوا في يوم فتح خيبر، وقال رسول الله (ص): «ما أدري بأيّهما أشدّ
سروراً أبفتح خيبر، أم بقدوم جعفر؟» فقام له رسول الله (ص)، وأعطاه صلاة الحبوّة^٤

١. آل عمران (٣): ١٣٩؛ محمد (٤٧): ٣٥. ٢. ص (٣٨): ٤٧.

٣. المائدة (٥): ٦٧.

٤. الهداية للصدوق ١٥٣، باب ٦١: المقنع للصدوق أيضاً ١٣٩؛ تهذيب الأحكام ٣: ١٨٦ / ٤٢٠؛ الأرمعون حديثاً



وَمَحَلِّ النَّأْيِ عَنْ مَوْطِنِ رَحْلِهِ وَمَوْضِعِ رِجْلِهِ، وَمَسْقَطِ رَأْسِهِ.....

(وَمَحَلِّ النَّأْيِ) أي البعد (عَنْ مَوْطِنِ رَحْلِهِ) والرحل مسكن الرجل وما يستصحبه من الأثاث (وَمَوْضِعِ رِجْلِهِ) أي محل نشئه (وَمَسْقَطِ) و«س» بكسر القاف وفتحها معاً (رَأْسِهِ) أي محلّ نومه واستراحته، أو محلّ ولادته؛ لأنّ المولود يسقط من بطن أمّه من رأسه، وهو مكّة المعظّمة في الفترات الأربع، وكانت هجرته منها إلى يثرب وهو المدينة المشرفة، والغرض أنّه (ص) هاجر منها إليها مع المشقّة العظيمة باعتبار كونها مألوفاً وحبّ الوطن من الإيمان، مع كونها أشرف الأماكن في الأرض والسماء، ويمكن أن

→ للشهيد الأول ٥٣ / ٢٣؛ وسائل الشيعة ٥٠-٥٢، باب ١، ح ٧٣؛ بحار الأنوار ٢١ / ٢٤ و ٢٠ / ٨٨ و ٢٠٦ / ١١ و ١٢ و ١٤.

وروت جماعة من الخاصة والعامة صلاة الحبوّة أو صلاة جعفر أو صلاة التسييح، منهم الكليني في الكافي ٣: ٤٦٥، والصدوق في من لا يحضره الفقيه ١: ٥٥٢ / ٥٥٣، وعنهما في وسائل الشيعة ٨: ٤٩ و ٥٠، باب ١، ح ١ و ٥٠. وفي بحار الأنوار ١٨: ٤٢١ / ٩ و ٢١ / ٢٤ و ١٨ / ٨٨ و ٢٠٤ / ٦ عن نواذر الراوندي؛ مستدرک الوسائل ٦: ٢٢٣ و ٢٢٦، باب ١، ح ١-٤ عن الجعفریات وقفه الرضا عليه السلام وجمال الأسبوع ونواذر الراوندي.

ورواها من العامة عبد الرزاق في المصنّف ٣: ١٢٣ و ٥٠٠٤ / ١٢٣، والحاكم في المستدرک ١: ٣١٩، قال الحاكم بعد نقل الحديث: هذا إسناد صحيح لا غبار عليه، ومما يستدلّ به على صحّة هذا الحديث استعمال الأئمة من أتباع التابعين إلى عصرنا هذا إياه ومواظبتهم عليه وتعليمهنّ الناس منهم عبدالله بن المبارك رحمة الله عليه.

وروى كلام رسول الله ﷺ لجعفر من دون ذكر صلاته جماعة منهم الصدوق في الخصال ٧٧، باب الاثنين، ح ١٢١ والطبرسي في مجمع البيان ٣: ٤٠١ وفي إعلام الوری ١: ٢٠٩-٢١٠ والراوندي في قصص الأنبياء ٢٤٤ / ٤٥٣ وابن أبي شيبة في المصنّف ٧: ٥١٦ / ١٠ و ٣ / ٧٣٢ و ٨: ٤٦٦ / ٤، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثنائي ١: ٢٧٧ / ٣٦٣ والطبراني في الأحاديث الطوال ٤٤-٤٥، وفي المعجم الصغير ١: ١٩، وفي المعجم الأوسط ٢: ٢٨٧، وفي المعجم الكبير ٢: ١٠٨ و ١١١ و ٢٢: ١٠٠، والحاكم في المستدرک ٢: ٦٢٤ و ٣: ٢١١، وابن سعد في الطبقات الكبرى ٢: ١٠٨ و ٤: ٣٤-٣٥، وابن عدي في الكامل ٥: ٢٤٣، وأبو الفرج في مقاتل الطالبين ٦، والقاضي النعمان في شرح الأخبار ٣: ٢٠٤، وابن الأثير في أسد الغابة ١: ٢٨٧، والبرقي في تهذيب الكمال ٥: ٥٣، واليعقوبي في تاريخه ٢: ٥٦، والمسعودي في التنبيه والاشراف ٢٢٣، والمتقي في كنز العمال ١١: ٦٦٥ / ٣٣٢١٨-٣٣٢١٩ / ١٣ و ٣٦٩١٤، والصالحي الشامي في سبل الهدى والرشاد ٥: ١٣٦ و ١١ و ١٠٦-١٠٧.

وَمَأْنِسَ نَفْسِهِ، إِزَادَةً مِنْهُ لِإِعْزَازِ دِينِكَ، وَاسْتِنْصَاراً عَلَى أَهْلِ الْكُفْرِ بِكَ، حَتَّى اسْتَتَبَ لَهُ مَا خَاوَلَ فِي أَعْدَائِكَ، وَاسْتَمَّ لَهُ مَا دَبَّرَ فِي أَوْلِيَائِكَ، فَتَهَدَّ إِلَيْهِمْ مُسْتَنْتَحِياً بِعَوْنِكَ، وَمُتَّقِياً عَلَى ضَعْفِهِ بِنَصْرِكَ، فَغَزَاهُمْ فِي عُقْرِ دِيَارِهِمْ، وَهَجَمَ عَلَيْهِمْ فِي بُحْبُوحَةِ قَرَارِهِمْ، حَتَّى ظَهَرَ أَمْرُكَ، وَعَلَتْ كَلِمَتُكَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ.

يكون الأنس ومشقة المفارقة لذلك لا لمجرد كونه وطناً (وَمَأْنِسَ نَفْسِهِ) ومحل أنسه (إِزَادَةً) مفعول له لقوله: «وهاجر» (مِنْهُ لِإِعْزَازِ دِينِكَ) أي لتقويته بعد الدلة بوعده اللازم بقوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^١ (وَاسْتِنْصَاراً عَلَى أَهْلِ الْكُفْرِ بِكَ) أي هاجر ليستنصر بك وبالمؤمنين من أهل المدينة على أهل الكفر من أهل مكة.

(حَتَّى اسْتَتَبَ) أي استقام (لَهُ مَا خَاوَلَ) وأراد (فِي) مجاهدة (أَعْدَائِكَ) من العدة والعدة (وَاسْتَمَّ لَهُ مَا دَبَّرَ فِي) تقوية (أَوْلِيَائِكَ) وكثرتهم وشوكتهم (فَتَهَدَّ) وقام (إِلَيْهِمْ مُسْتَنْتَحِياً بِعَوْنِكَ) أي طالباً للفتح بعونك (وَمُتَّقِياً عَلَى ضَعْفِهِ بِنَصْرِكَ) أي صار بنصرك ذا قوة والضعف بالضم بالحمرة في الجميع ومعاً (فَغَزَاهُمْ فِي عُقْرِ) بالضم وبالفتح «س» معاً أي وسط (دِيَارِهِمْ) الظاهر أن المراد به فتح مكة، ويحتمل الأعم منه ومن فتح بدر وغيرهما فإن بدر أيضاً من توابع مكة، أو يكون المراد بهذه الجملة فتح بدر، وبالثانية فتح مكة كما قال (ص): (وَهَجَمَ عَلَيْهِمْ فِي بُحْبُوحَةٍ) ووسط (قَرَارِهِمْ) ومقرهم (حَتَّى ظَهَرَ) أي غلب أو أُغْلِنَ (أَمْرُكَ) أي شأن الإسلام (وَعَلَتْ كَلِمَتُكَ) كلمة الإسلام وهي الشهادتان (وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) علوه وغلبته، ولظهور هذه الأخبار وشيوعها في كتب السير والتواريخ لم نشتغل بذكرها، والغرض من ذكرها أنه لو لم يكن مساعي سيد المرسلين (ص) ومجاهداته في إعلاء كلمة الله لكنا في الكفر والنار، فلما أنقذنا الله تعالى منهما بمتابعه (ص)، فيجب علينا شكر نعمته (ص)، ولا نستطيع شكرها بمئتنا وقوتنا



اللَّهُمَّ فَارْقَعُهُ بِمَا كَدَحَ فِيكَ إِلَى الدَّرَجَةِ الْعُلْيَا مِنْ جَنَّتِكَ حَتَّى لَا يُسَاوَى فِي مَنْزِلَةٍ، وَلَا يُكَافَأُ فِي مَرْتَبَةٍ، وَلَا يُوَازِيَهُ لَدَيْكَ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ،

نسأل من الله تعالى أن يجزيه على ذلك، فقال: (اللَّهُمَّ فَارْقَعُهُ بِمَا كَدَحَ) وسعى وتعب (فيك) وفي طلب رضاك (إِلَى الدَّرَجَةِ الْعُلْيَا) تأنيث الأعلى (مِنْ جَنَّتِكَ) والإضافة يشعر، أو يدل على الاختصاص وهي جنة القرب والوصال كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ [ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً] اذْخُلِي فِي عِبَادِي * وَاذْخُلِي جَنَّتِي^١ وقال تعالى: ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ﴾^٢ وقال تقدس: «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»^٣ (حَتَّى لَا يُسَاوَى فِي مَنْزِلَةٍ) من المنازل الصورية والمعنوية (وَلَا يُكَافَأُ) بالفتح بأن يدخله «حَتَّى»، وبالرفع بالحرمة بأن يكون حالاً، أي والحال أنه لا يكافيه ولا يساويه أحد (فِي مَرْتَبَةٍ) من المراتب العالية التي أعطاها الله تعالى، والدعاء لبيان الواقع، والتعبّد لثواب المصلّي والداعي، وكذا القراءتين والمعنيين في قوله (ص): (وَلَا يُوَازِيَهُ) بفتح الياء والسكون معاً، أي و[لا] يساويه، و«س» بالسكون (لَدَيْكَ) لدى قربك (مَلَكٌ مُقَرَّبٌ) بل (وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ) والترقي يدل على أفضلية الأنبياء على الملائكة كما تقدّم، ولا ينافيه الإشعار في قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ

٢. القمر (٥٤): ٥٥.

١. الفجر (٨٩): ٢٧ - ٣٠.

٣. تفسير مجمع البيان ٨: ١٠٨، قال: وقد رُود في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ...: عَدَّةُ الدَّاهِي ٩٩ و٢٢٦: عَوَالِي اللَّامِي ٤: ١٠١/١٤٨: بهار الأنوار ٨: ٩٢ و١٩١/١٦٨، وقد ورد الحديث في كثير من مصادر العامة منها: مصنف عبد الرزاق ١١: ٤١٦/٢٠٨٧٦: مسند الحميدي ٢: ٤٨٠: مصنف ابن أبي شيبة ٨: ٧٠ و٧٣ / ٢١ و٤٢: مسند أحمد ٢: ٣١٣ و٤٣٨ و٤٩٥: سنن الدارمي ٢: ٢٣٥: صحيح البخاري ٤: ٨٦ و٦٠ و٢١: ٨٠ / ١٩٧: صحيح مسلم ٨: ١٤٣: سنن ابن ماجه ٢: ١٤٤٧/٤٣٢٨: سنن الترمذي ٥: ٢٦/٣٢٤٩ و٧٤/٣٣٤٦: السنن الكبرى للسناني ٦: ٣١٧/١١٠٨٥: مسند أبي يعلى ١١: ١٥٩/١٦٧٦: كنز العمال ١٥: ٧٧٨/٤٣٠٦٩ و٧٨٨/٤٣١١٩. وسيأتي في ص ٢٥٧.



المقربون^١؛ لأنه يمكن أن يكون الترقّي لمعتقد النصارى، أو لكثرة الملائكة، أو لأنهم مع عدم كونهم مكلفين لا يستنكفون، فإنّ طعامهم التسبيح، وشرابهم التقديس، أو للردّ على عابدي المسيح والملائكة، وتقديم المسيح للأشرفيّة مع أنّ الإشعار لا يعارض صريح الأخبار المتواترة كما تقدّم بعضها^٢.

وروى الصدوق في الصحيح عن عبدالله بن سنان عن الصادق (ع) أنّه قال: «لما مات آدم (ص) فبلغ إلى الصلاة عليه، فقال هبة الله لجبرئيل (ع): تقدّم يا رسول الله فصلّ على نبيّ الله، فقال جبرئيل (ع): إنّ الله عزّ وجلّ أمرنا بالسجود لأبيك، فلسنا نتقدّم أبرار ولده وأنت من أبرهم، فتقدّم وكبّر عليه خمساً» الخبر^٣.

وروى الكليني في الصحيح عن حمّاد عن أبي عبدالله (ص) وذكر رسول الله (ص) فقال: «قال أمير المؤمنين (ص): ما برأ الله نسمة خيراً من محمّد (ص)»^٤.

وعن الحسين بن عبدالله قال: قلت لأبي عبدالله (ع): كان رسول الله (ص) سيّد ولد آدم؟ فقال: «كان والله سيّد من خلق الله، وما برأ الله بريّة خيراً من محمّد (ص)»^٥.

وفي الحسن كالصحيح عن أبي بصير عن أبي عبدالله (ص) قال: «لما عرج برسول الله (ص) انتهى به جبرئيل (ع) إلى مكان فخلّى عنه، فقال له: يا جبرئيل أتخلّيني على هذه الحال؟ فقال: امضه، فوالله لقد وطئت مكاناً ما وطنه بشر، ولا مشى فيه بشر قبلك»^٦.

٢. انظر ص ١٩٨ - ٢٠٠.

١. النساء (٤): ١٧٢.

٣. من لا يحضره الفقيه ١: ١٦٣ / ٤٦٥ تهذيب الأحكام ٣: ٣٢٠ / ١٠٣٣: وسائل الشيعة ٣: ٧٦، باب ٥، ح ١٣.

٤. الكافي ١: ٤٤٠: ٢؛ بحار الأنوار ١٦: ٣٦٨ / ٧٧.

بحار الأنوار ١١: ٢٦٠ / ٣.

٥. الكافي ١: ٤٤٠: ١؛ بحار الأنوار ١٦: ٣٦٨ / ٧٦. ٦. الكافي ١: ٤٤٢: ١٢؛ بحار الأنوار ١٨: ٣٠٦ / ١٢.



وعن عليّ بن أبي حمزة قال: سألت أبو بصير أبا عبد الله (ص) وأنا حاضر فقال: جعلت فداك كم عرج برسول الله (ص)؟ فقال: «مرّتين فأوقفه جبرئيل موقفاً فقال له: مكانك يا محمد فلقد وقفت موقفاً ما وقفه ملك قطّ ولا نبيّ، إنّ ربّك يصليّ، فقال: يا جبرئيل وكيف يصليّ؟ قال: يقول: سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ أنا ربّ الملائكة والروح سبقت رحمتي غضبي، فقال: اللهم عفوك عفوك، قال: وكان كما قال الله: ﴿قَاب قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ فقال له أبو بصير: جعلت فداك ما ﴿قَاب قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾؟ قال: «ما بين سيتها - أي ما عطف من طرفيها - إلى رأسها، فقال: كان بينهما حجاب يتلألُو يخفق ولا أعلمه إلّا قال: زبرجد، فنظر مثل سمّ الإبرة إلى ما شاء الله من نور العظمة، فقال الله تبارك وتعالى: يا محمد، قال: لبيك ربّي، قال: من لأمتك من بعدك؟ قال: الله أعلم، قال: عليّ بن أبي طالب أمير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد القرّ المحجّلين» قال: ثمّ قال أبو عبد الله (ص) لأبي بصير: «يا أبا محمد والله ما جاءت ولاية عليّ من الأرض ولكن جاءت من السماء مشافهة»^٢.

وروى الصدوق في القويّ عن أبي عبد الله (ص) قال: «عُرج بالنبيّ (ص) مئة وعشرين مرّة ما [من] مرّة إلّا وقد أوصى الله عزّ وجلّ فيها النبيّ (ص) بالولاية لعليّ والأئمّة (ص) أكثر ممّا أوصاه بالفرائض»^٣.

١. النجم (٥٣): ٩.

٢. الكافي ١: ٤٤٢-٤٤٣ / ١٣: التحصين المطبوع مع اليقين لابن طاووس ٥٤٩، باب ١١: بحار الأنوار ١٨: ٣٠٦ / ١٣.

٣. الخصال ٦٠١، باب الواحد إلى المئة، ح ٣: بصائر الدرجات ٩٩ / ١٠: المحتضر لحسن بن سليمان الحلّي ١٣٩: بحار الأنوار ١٨: ٣٨٧ و ٩٦ و ٢٣: ٦٩ / ٤.



فيمكن الجمع بينهما^١ وبين ما روي أكثر من ذلك وأقل منه بأن كان المراتان في مكة والباقي في المدينة، ويكون بعضها إلى العرش، وبعضها فوقه أو تحته، أو لمقاصد مختلفة، أو بالبدن والروح وإن كان يظهر من الأخبار الكثيرة أن ما كان بالروح يقرب من ألف ومئة وسبعين معراجاً مما كان في ليالي الجمعة أنه يؤذن لأرواح النبي والأنمة (ص) أن ترجع إلى العرش، ثم ترجع إلى الأبدان وقد ملئوا من العلوم والحكم بما لا يمكن وصفها.

وروي المفسرون^٢ في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^٣ أنه كان يلحقه (ص) دهشة عند نزول جبرئيل، وكان لا يمكن لأحد أن ينظر إلى وجهه أحد، وكان لا يحتمل ثقله حينئذ الجمال بل ولا الجبال، والظاهر أن ذلك كان عند معراج الروحاني الذي قال (ص): «لي مع الله وقت لا يسعني ملك مقرب، ولا نبي مرسل»^٤ لما رواه الصدوق في القوي كالصحيح عن أبي عبد الله (ص) قال: «كان جبرئيل إذا أتى النبي (ص) قعد بين يديه قعدة العبيد، وكان لا يدخل حتى يستأذنه»^٥.

١. استفاد في بحار الأنوار ١٨: ٣٠٦-٣٠٧ من بيان والده في رفع التنافي.

٢. بحار الأنوار ٨٤: ١٣٦؛ التفسير الصافي ٥: ٢٤٠؛ التفسير الأصفي ٢: ١٣٦٧؛ جامع البيان ٢٩: ١٥٨ / ٢٧٢٧٧؛ تفسير القرطبي ١٩: ٣٨-٣٩؛ الدر المنثور ٦: ٢٧٨؛ كنز العمال ١٣: ٥٠ / ٣٦٢٢٢ وفي هذه المصادر ورد أنه ﷺ كان يتغير حاله عند نزوله ويعرق وإذا كان راكباً تبرك راحلته ولا تستطيع المشي أو قربه، ولم يكن هذا القول مرضياً عندهم ظاهراً. فلاحظ.

٣. المزمل (٧٣): ٥. ٤. الظاهر زيادة كلمة «أحد».

٥. العقد الحسيني ٤٥؛ بحار الأنوار ١٨: ٣٦٠ و ٧٩: ٢٤٣؛ كشف الخفاء ٢: ١٧٣ / ٢١٥؛ التفسير الصافي ١: ١١٨؛ تفسير الألوسي ٢: ٧٣ و ٥: ١٥٧؛ جامع السعادات ١: ٣٨؛ الحكمة المتعملة (الأسفار) ٣: ٣٩ و ٥: ٨٥ و ٨: ٢٨٥ و ١٠: ٢٩١ و ٩: ٢٤٦ و ٣٠٦؛ شرح فصوص الحكم للقيصري ١٠٩ و ٢٩٨. وسيأتي أيضاً في ص ٢٤٣.

٦. تقدّم في ص ٢٠٠.



وَعَرَفَهُ فِي أَهْلِهِ الطَّاهِرِينَ وَأُمَّتِيهِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حُسْنِ الشَّفَاعَةِ أَجَلًا مَا وَعَدْتُهُ،

وعن زرارة قال: قلت لأبي عبد الله (ص): جعلت فداك الغشية التي كانت تصيب رسول الله (ص) إذا نزل عليه الوحي؟ قال: فقال: «ذاك إذا لم يكن بينه وبين الله أحد، ذاك إذا تجلّى الله له» قال: ثم قال: «تلك النبوة يا زرارة»، وأقبل يتخشع^١.

(وَعَرَفَهُ فِي أَهْلِهِ الطَّاهِرِينَ وَأُمَّتِيهِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حُسْنِ الشَّفَاعَةِ أَجَلًا مَا وَعَدْتُهُ) أي اجعل محمداً (ص) معروفاً عند العالمين بأن تعطي الشفاعة الكبرى للأئمة المعصومين وفاطمة الزهراء (ص) أعظم ما وعدت محمداً (ص) من الشفاعة، وكذا أمته المؤمنين التابعين للأئمة المعصومين (ص) فإنه بإعطاء الشفاعة إياهم يظهر جلالته (ص): لأنّ الأنبياء المرسلين (ص) يقولون: نفسي نفسي^٢.

ويمكن أن يكون المراد أعطاه الشفاعة الكبرى ليعرف رتبته حق المعرفة أهلها وأمتها، أو أعطاه الشفاعة لأن يشفع في رفع درجاتهم، والأوّل أظهر، والأخبار في شفاعة أهل بيته وصلحاء أمتها متواترة حتّى أنّه ورد متواتراً أنّ من المؤمنين من يشفع في مثل ربيعة^٣.

١. كتاب التوحيد للصدوق ١١٥، باب ٨، ح ١٥: بحار الأنوار ١٨: ٢٥٦/٦.

٢. الكافي ٨: ٣١٢/٤٨٦: أمالي الصدوق ص ٢٤٢، مجلس ٣٣، ح ٤: تفسير القمي ٢: ٤٢١ في تفسير آية ٢٣ من سورة الفجر: كتاب التمهيد للإسكافي ٤٧/٦٨: مجمع البيان ١٠: ٣٥٤: بحار الأنوار ٧: ١٢٥: ٨/٦٥ و ٢٩٣/٣٦ وورد في كثير من كتب العامة.

٣. من لا يحضره الفقيه ٤: ٤١١/٥٨٩٦: عيون أخبار الرضا ١: ٢٦١، باب ٢٨، ح ٤٠ وفي ط المحقق ١: ٥٤٣/٢٦٠: الخصال ١٠٤، باب الثلاثة، ح ٦٣: أمالي الصدوق ص ٥٩، مجلس ٣، ح ٢ وص ٣٨٣، مجلس ٥٠، ح ١٦ وص ٦٣٠، مجلس ٨٠، ح ١: ثواب الأعمال ٥٦: فضائل الأشهر الثلاثة ١٧/١ و ٢٨/١٢ و ١٠٥/٩٥ و ١٣٨/١٤٧: صفات الشيعة ٤ و ٣٤: الاعتقادات للمفيد ٦٦: أمالي الطوسي ص ٤٧، مجلس ٢، ح ٢٦ وص ٥٥١، مجلس ٢٠، ح ٤: إقبال الأعمال ٣: ١٩١: مناقب أمير المؤمنين لمحمد بن سليمان الكوفي ١: ٢٣٨/١٥٢: تفسير القمي ٢: ٢٠٢: تفسير فرائد الكوفي ٣٩٤/٥٢٥ و ٥٤٥/٦٩٩: بإشارة المصطفى ٩٦/٣٢ و ١٢٢/٦٧: كشف الغمّة ٣: ٣٩٧: بحار الأنوار ٧: ٣٠٢/٥٢ و ٨/٣٨ و ١٦/٥٨ و ٥٩/٧٥ و ٧٩ و ٨٠ و ٢٣/٢٤٣ و ١٤/٢٤٣

ورواه العامة لأويس القرني أنّه يشفع في مثل ربيعة ومضر^١. وروي مستفيضاً عن النبي (ص) أنّه قال: «من لم يؤمن بشفاعتي، فلا أناله الله شفاعتي»^٢ بل الظاهر كفر منكر الشفاعة؛ لضرورتها من الدين، ولا يلتفت إلى قول جماعة من المعتزلة الكفرة المنكرين للرحمة والشفاعة وقال الله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾^٣ أي من ارتضاه الله دينه بأن يكون مؤمناً، وقال (ص) متواتراً: «أعددت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^٤

→ ٣١: ٣٨٠ / ٢٤ و ٤٠: ٦٠ / ٩٣ و ٦٤: ٧٢ / ٤٣ و ٣٠: ٣٦ و ٦٩ و ٦٥: ١٦٨ / ٢٥ و ٦٨: ٤١٧ / ٤٥ و ٦٩: ٣٥ / ٢٧ و ٤١ / ٤١ و ٧٥: ١٩٦ / ١٦ و ٩٤: ٢٩ / ١ و ٣٢ / ٥: الطبقات الكبرى ٧: ٦٧: المعجم الكبير ٨: ٢٣٥: جامع البيان للطبري ٢٩: ٢٠٩ / ٢٧٤٩٩: كتاب المجروحين لابن جبان ١: ٢٧٠: الكامل لابن عدي ٧: ٨١: تاريخ مدينة دمشق ٤٩: ١٠٣: كنز العمال ١٢: ٧٦ / ٦٨ و ٣٤٠ / ٢٩٦ و ٣٥١٠٠.

١. رجال الكشي ٩٩ / ١٥٦: الإرشاد للمفيد ١: ٣١٦: الاختصاص للمفيد ٧: الشاقب في المناقب ٢٦٧ / ٢٣٠: الخرائج والجرائع ١: ٢٠٠ / ٣٩: إعلام الوري ١: ٣٣٧: بحار الأنوار ٤١: ٣٠٠ / ٢٩ و ٤٢: ١٤٧ / ٧ و ١٥٥ / ٢٢: مصنف ابن أبي شيبة ٧: ٥٣٩ / ١: الكامل لابن عدي ٧: ٧١: تاريخ مدينة دمشق ٩: ٤٣١ - ٤٣٢ و ٤٣٨ في ترجمة أويس: سير أعلام النبلاء ٤: ٢٦: سبل الهدى والرشاد ١٠: ١٠١: كنز العمال ١٢: ٧٤ و ٧٥ / ٥٧ و ٣٤٠ و ٦٣: ١٤ / ٨: ٣٧٨٢٧.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٢٥، باب ١١، ح ٣٥ وفي الطبع المحقق ١: ٣١٠ / ١٤٧: أمالي الصدوق ص ٥٦. مجلس ٢، ح ٤: الاعتقادات للصدوق ٦٦: كشف الغمّة ٣: ٣٨٣: بحار الأنوار ٨: ٣٤ و ٥٨ / ٧٤.

٣. الأنبياء (٢١): ٢٨.

٤. من لا يحضره الفقيه ٣: ٥٧٤ / ٤٩٦٣: كتاب التوحيد للصدوق ٤٠٧، باب ٦٣، ح ٦: النكت في مقدّمات الأصول للمفيد ص ٥٤ المطبوع في مصنفات الشيخ المفيد ج ١٠: أمالي الطوسي ص ٣٨٠، مجلس ١٣، ح ٦٦: التبيان ١: ٢٣١: مجمع البيان ١: ٣٠١: وسائل الشيعة ١٥: ٣٣٤ و ٣٣٥، باب ٤٧، ح ٤ و ١١: بحار الأنوار ٨: ٣٠ و ٤٠ / ٢١ و ٣٥١ / ١ و ٤٩: ٢٣٨ / ٨: مسند أحمد ابن حنبل ٣: ٢١٣: مسند الطيالسي ٢٣٣: سنن أبي داود ٢: ٤٢١ / ٤٢٩: سنن الترمذي ٤: ٤٥ / ٢٥٥٢ و ٢٥٥٣: المستدرک للحاكم ١: ٦٩ و ٢: ٣٨٢: السنن الكبرى للبيهقي ٨: ١٧ و ١٠: ١٩٠: بغية الباحث ٢٣٨ / ١١٣٩: كتاب السنّة لابن أبي عاصم ٣٨٤ / ٨٣٢ - ٨٣٠: مسند أبي يعلى ٦: ٤٠ / ٣٢٨٤ و ٧: ١٤٠ و ١٤٧ / ٤١٠٥ و ٤١١٥: صحيح ابن جبان ١٤: ٣٨٦ / ٦٤٦٧ - ٦٤٦٨:



يَا نَافِذَ الْعِدَّةِ ،

ويظهر من الروايات الكثيرة أنه يمكن الشفاعة للمستضعفين، والله تعالى يعلم. (يَا نَافِذَ الْعِدَّةِ) أي جاري الوعد وماضيه، أي وعده تعالى كحكمه جارٍ أو مطاع أو بمعنى المنفذ، والتَّفَذُّ بالتحريك: الإنفاذ، وأتى بنفذ ما قال، أي بالمرجوع منه، ولا شك في وجوب الوفاء بالوعد سيما من أكرم الأكرمين، ووعد الشفاعة لسيد المرسلين في

→ المعجم الصغير ١: ١٦٠؛ المعجم الأوسط ٤: ٤٣ و ٥: ٧٥ و ٦: ١٠٦ و ٨: ٢٤١؛ المعجم الكبير ١: ٢٥٨ / ٧٤٩ و ١١: ١٥١ / ١١٤٥٤؛ مسند الشهاب ١: ١٦٦ - ٢٣٥ - ٢٣٧؛ جامع البيان ١: ٣٨٢؛ شواهد التنزيل ٢: ٤٤٣ / ١١٠٦؛ التاريخ الكبير للبخاري ١: ١٧٠ / ٥٠٩ و ٢: ١٢٦ و ٧: ١٢٦ / ٥٦٣؛ كتاب المجروحين لابن جيبان ٢: ٢٥٢؛ الكامل لابن عدي ١: ٣٩٤ و ٤٣٢ و ٢: ٨٠ و ٣: ١٤٤ و ٤: ٦١ و ١٠١ و ٦: ٣٤٩؛ طبقات المعذنين بإصبهان ٣: ٤٠٧ / ٤٣٠؛ تاريخ بغداد ١: ٤١٣ / ٣٦٦ و ٤١٧ / ٤٣٣؛ تاريخ مدينة دمشق ١٣: ٤٠٩ و ٤١٠ و ٤٦٣ و ١٤٧٦ / ١٧: ٧٧ و ٢٠٣٥ / ٢٧ و ٥٨: ٣١٦٨ و ٤٠: ٢٩٤ و ٤٦٩١ / ذيل تاريخ بغداد ٣: ١٢٤ / ٦٥٦؛ تهذيب الكمال ٤: ٧٨ / ٦٧١؛ كنز العمال ١٤: ٣٩٨ / ٣٩٠٥٥ و ٤١١ و ٣٩١٠٦ / ٦٣١ و ٣٩٧٥١.

وأضف إلى ذلك مصادر الحديث المتقدم.

قال ابن أبي عاصم (م ٢٨٧) في السنّة ٣٨٥ في ذيل باب ١٦٨ في ذكر شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبار: والأخبار التي روينها عن نبينا صلى الله عليه وسلم فيما فضله الله به من الشفاعة وتشفيعه إياه فيما يشفع فيه أخبار ثابتة موجبة بعلم حقيقة ما حوّث على ما اقتصنا، والصادق عن الأخبار الموجبة للعلم المتواترة كافر... جعلنا الله وكلّ مؤمن بها مؤملاً لها من أهلها.

قال النووي في شرح صحيح مسلم ٣: ٣٥: قال القاضي عياض رحمه الله: مذهب أهل السنّة جواز الشفاعة عقلاً ووجودها سمعاً بصريح قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ وقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ وأمثالهما وبخبر الصادق صلى الله عليه وسلم وقد جاءت الآثار التي بلغت مجموعها التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة للمذنبين المؤمنين، وأجمع السلف والخلف ومن بعدهم من أهل السنّة عليها، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها، وتعلّقوا بمذاهبهم في تخليد المذنبين في النار، واحتجّوا بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ وبقوله تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يَطَاعُ﴾ وهذه الآيات في الكفار.

وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة قباطل، وألفاظ الأحاديث في الكتاب وغيره صريحة في بطلان مذهبهم وإخراج من استوجب لكن الشفاعة خمسة أقسام...



قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾^١ وهو الشفاعة الكبرى؛ لأنه (ص) بها يصير محموداً يحمد أُمته بهذه النعمة العظيمة وغيرهم من الأنبياء والمرسلين للمنزلة الكبيرة والجاه العظيم، وذكر الطبرسي أنه قد أجمع المفسرون على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة، وهو المقام الذي يشفع فيه للناس، وهو المقام الذي يعطى فيه لواء الحمد، فيوضع في كَفِّه، ويجتمع تحته الأنبياء والملائكة، فيكون (ص) أوّل شافع وأوّل مشفّع^٢. والأخبار بذلك متواترة، و«عسى» من الكريم واجب كما ورد الأخبار بذلك، وقال تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^٣ أجمع المفسرون على أن المراد به الشفاعة، أو الأعمّ منها ومن الحوض وغيره من الكمالات المختصة به (ص).

وروى العامة عن محمد بن عليّ الباقر (ص) وعن محمد ابن الحنفية (رض) أنهما قالوا: «يا أهل العراق أنتم تزعمون أن أرجى آية في كتاب الله عزّ وجلّ قوله تعالى: ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إنّ الله يغفر الذنوب جميعاً﴾^٤ ونحن أهل البيت نقول: هو قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^٥ ولا يرضى رسول الله (ص) أن يكون أحد من أُمته في النار»^٦ مع أن الآية الأولى في التوبة، والثانية أعمّ بل مع عدم التوبة لكنّها مخصّصة بالأخبار المتواترة أنّه (ص)

٢. مجمع البيان ٦: ٢٨٤.

٤. الزمر (٣٩): ٥٣.

١. الإسراء (١٧): ٧٩.

٣. الضحى (٩٣): ٥.

٥. الضحى (٩٣): ٥.

٦. المجالسة للدينوري ٨: ١١٩ / ٣٤٣٣: حلية الأولياء ٣: ١٧٩؛ شواهد التنزيل ٢: ٤٤٦-٤٤٧ / ١١١٢: تفسير

القرطبي ٢٠: ٩٦؛ الدر المنثور ٦: ٣٦١؛ كنز العمال ١٤: ٦٣٦-٦٣٧ / ٣٩٧٥٨: تفسير مجمع البيان ١٠: ٣٨٢.

وفي أكثر المصادر بعد ذكر سورة الضحى: وهي الشفاعة.



لا يشفع للناصب^١ وأمثاله من الكفرة، وبقوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾^٢ وروى في الأخبار الكثيرة عن المعصومين (ص) أَنَّ المراد لا يشفعون إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى الله تعالى دينه^٣.

وروى الصدوق من طرق العامة بإسناده إلى ابن عباس قال: قال رسول الله (ص) لعلي (ص): «يا علي، شيعتك هم الفائزون يوم القيامة، فمن أهان واحداً منهم فقد أهانك، ومن أهانك فقد أهانتني، ومن أهانتني أدخله الله نار جهنم خالداً فيها وبئس المصير. يا علي، أنت متي وأنا منك، روحك من روحي، وطينتك من طينتي، وشيعتك خُلِقُوا من فضل طينتنا، ومن أحبهم فقد أحبنا، ومن أبغضهم فقد أبغضنا، ومن عاداهم فقد عادانا، ومن ودَّهم فقد ودَّنا.

يا علي، إِنَّ شيعتك مغفور لهم على ما كان منهم من ذنوب وعيوب.
يا علي، أنا الشفيع لشيعتك غداً إذا قمت المقام المحمود، فبشّرهم بذلك.
يا علي، شيعتك شيعة الله، وأنصارك أنصار الله، وأوليائوك أولياء الله، وحزبك حزب الله، سعد من تولّاك، وشقي من عاداك.
يا علي، لك كنز في الجنة، وأنت ذو قرنيها»^٤.

١. المحاسن ١٨٤ و ١٨٦ / ١٩٠ و ١٩٨: الكافي ٨: ١٠١ / ٧٢: ثواب الأعمال ٢٠٧-٢٠٨: تفسير القمي ١: ٤٦: ٢ و ٣٩٥: شرح الأخبار ٣: ٥٠٠ / ١٤٣٣: بحار الأنوار ٨: ٤١ و ٢٧ / ٤٢ و ٣٥ و ٧٠ / ٢٧ و ٢٣٤ و ٢٣٦ / ٤٧ و ٥٣ و ٢٩: ٣٩.
٢. الأنبياء (٢١): ٢٨.

٣. عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٢٥، باب ١١، ح ٣٥ وفي ط المحقق ١: ١٤٧: أمالي الصدوق ص ٥٦، مجلس ٢، ح ٤: كتاب التوحيد للصدوق ٤٠٨، باب ٦٣، ح ٦: كمال الدين وتمام النعمة ٧٦: الاعتقادات للصدوق ٦٦: مجمع البيان ٧: ٨١: كشف الغمة ٣: ٣٨٣: بحار الأنوار ٨: ٣٢ و ٣٤ و ٥٨ و ٧٤ و ٣٥٢ / ١.

٤. أمالي الصدوق ص ٦٦، مجلس ٤، ح ٨: روضة الواعظين ٢٩٦: بشارة المصطفى ٤٢ و ٢٥٦: بحار الأنوار ٦٥:



وبالإسناد عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله (ص): «إذا كان يوم القيامة تقبل ابنتي فاطمة على ناقة من نوق الجنة مُدَبَّجَة الجنبين - أي المزينة بالديباج - خطامها من لؤلؤ رطب، قوائمها من الزمرد الأخضر، ذنبها من المسك الأذفر، عيناها ياقوتتان حمراوان، عليها قبة من نور يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها، داخلها عفو الله^١، وخارجها رحمة الله، على رأسها تاج من نور، للتاج سبعون ركناً، كل ركن مُرَصَّع بالدر والياقوت، يضيء كما يضيء الكوكب الدرّي في أفق السماء، وعن يمينها سبعون ألف ملك، وعن شمالها سبعون ألف ملك، وجبرئيل آخذ بخطام الناقة ينادي بأعلى صوته: غُضُّوا أبصاركم حتّى تجوز فاطمة بنت محمد.

فلا يبقى يومئذ نبي ولا رسول ولا صديق ولا شهيد إلّا غُضُّوا أبصارهم حتّى تجوز فاطمة، فتسير حتّى تحاذي عرش ربّها جلّ جلاله، وترخّ - بالمعجمتين، أي تدفع - بنفسها عن ناقتها، وتقول: إلهي وسيدي احكم بيني وبين من ظلمني، اللهم احكم بيني وبين من قتل ولدي.

فإذا النداء من قبل الله تعالى: يا حبيبتي وبنت حبيبي، سليني تُعْطَى، واشفعي تُشَفَّعِي، فوعزتي وجلالي لا جازني ظلم ظالم.

فتقول: إلهي وسيدي ذرّيتي وشيعتي وشيعة ذرّيتي ومحبي ومحبة ذرّيتي.

فإذا النداء من قبل الله جلّ جلاله: أين ذرّية فاطمة ومحبوها وشيعتها ومحبو ذرّيتها؟ فيقبلون وقد أحاط بهم ملائكة الله بالرحمة، فتقدّمهم فاطمة (ص) حتّى تدخلهم الجنة^٢.

١. قال في بحار الأنوار ٤٣: ٢٢٠: قوله: «داخلها عفو الله» كناية عن أنّها مشمولة بعفو الله ورحمته تجيء إلى القيامة شفيعاً للعباد معها رحمة الله وعفوه لهم.

٢. أمالي الصدوق ص ٦٩ - ٧٠، مجلس ٥، ح ٤: بشارة المصطفى ٤٢: روضة الواعظين ١٤٨ - ١٤٩: الفضائل لشاذان بن جبرئيل القمي ١١ - ١٢: بحار الأنوار ٤٣: ٢١٩ / ١.



يَا وَافِي الْقَوْلِ، يَا مُبَدِّلَ السَّيِّئَاتِ بِأَضْعَافِهَا مِنَ الْحَسَنَاتِ،

وروى الكليني في الصحيح عن أبي عبد الله (ص)، وفي حسنة الفضلاء عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ص) ما يدل على أن رسول الله (ص) يقدم بني هاشم في الشفاعة على غيرهم^١. وروي أخبار كثيرة في شفاعته النبي والأئمة (ص) لزوار قبورهم (ص) بل في شفاعته الزوار لغيرهم، وكذا ورد الأخبار المتواترة في شفاعته المؤمنين، وكتب الأخبار مملوءة منها. (يَا وَافِي الْقَوْلِ) أي الوافي بالعدات لكل من وعدته الشفاعة (يَا مُبَدِّلَ السَّيِّئَاتِ بِأَضْعَافِهَا مِنَ الْحَسَنَاتِ) كما قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾^٢ الظاهر أن المراد به أنه إذا تاب الكافر وآمن بالله وبرسوله وحججه وبما جاؤوا به وعمل الصالحات فأولئك يبذل الله تعالى ما فعلوا من السيئات، وكتب في ديوان أعمالهم بالחסنات بأن يمحوها الله تعالى، ويكتب بدلها الحسنات، وعلى ما قاله (ص) يكتب بدل كل سيئة أضعافها من الحسنات بالعشر، أو السبعمئة، أو ما لا يحصى، وهذه من خواص التوبة بفضل الله تعالى، ويشعر بهذا المعنى الأخبار الواردة فيها.

١. مراده ظاهر ما رواه في الكافي ٤: ٥٨ / ١ و ٢، باب الصدقة لبني هاشم ومواليهم وصلتهم، ح ١: أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن صفوان بن يحيى، عن عيص بن القاسم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن أناساً من بني هاشم أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله فسألوه أن يستعملهم على صدقات المواشي وقالوا: يكون لنا هذا السهم الذي جعله الله للعاملين عليها فنحن أولى به، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا بني عبد المطلب إن الصدقة لا تحل لي ولا لكم ولكني قد وعدت الشفاعة - ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: والله لقد وعدتها صلى الله عليه وآله - فما ظنكم يا بني عبد المطلب إذا أخذت بحلقة باب الجنة أتروني مؤثراً عليكم غيركم.

ح ٢: علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن حريز، عن محمد بن مسلم وأبي بصير وزرارة، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام قالوا: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن الصدقة أوساخ أيدي الناس، وإن الله قد حرّم عليّ منها ومن غيرها ما قد حرّمه وإن الصدقة لا تحل لبني عبد المطلب ثم قال: أما والله لو قد قتت على باب الجنة ثم أخذت بحلقتها لقد علمت أنني لا أوثر عليكم فارضوا لأنفسكم بما رضي الله ورسوله لكم، قالوا: قد رضينا.



إِنَّكَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

ويمكن أن يكون المشار إليه بـ «أولئك» من تقدّم في قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾^١ إلى هذه الآية ولا استبعاد في التبديل بالنظر إلى هؤلاء؛ لأنّهم بدّلوا السيئات بالحسنات، فقابلهم الله تعالى بذلك، والأظهر الأوّل.

وقيل: المراد بالتبديل التوفيق للطاعات والعبادات ومكارم الأخلاق؛ لأنّ بذلك أيضاً يحو الله تعالى ما قدّمه من السيئات، ويثبت ما فعلوه من الطاعات، والأوّل أظهر.

فإذا كان شأن الله تعالى التبديل للتوبة، أو لغير ذلك من أفعال العبيد الناقصة، فبأن يبدّل مع شفاعة أحبائه وأصفيائه أولى، ولهذا يبدّل بها أضعافاً مضاعفة مع العلاوة الآتية بقوله (ص) (إِنَّكَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) بكسر الميم، وربما يقرأ بضمّها بأن يكون من صفات الله تعالى، لكنّ النسخ بالكسر وهو أنسب؛ فإنّه إذا كان فضله عظيماً يكون الرجاء لقبول الشفاعة كذلك، والفضل ما لم يكن بالاستحقاق، فإنّ أصل الإيجاد كان من محض الفضل والجود، ثمّ التربية، ثمّ إرسال الرسل وإنزال الكتب، ثمّ قبول التوبة والشفاعة إلى ما لا يحصى بل الثواب المقدّر على كلّ فعل، وإن قلنا بالاستحقاق لكنّ العبد لا يستحقّ ذلك الثواب العظيم مع أنّه تعالى يثيب على ما لم يفعله العبد، فإنّ العبد يفعل حسنة واحدة بتوفيقه تعالى، ويكتب الله تعالى في صحيفة عمله عشرًا وسبعمئة وأكثر، ويثيب على الجميع على أنّ الفعل الخالص كما ينبغي ممّا لا يوجد، وبه يستحقّ الثواب وهو تعالى يثيب على كلّ ما يفعله، ومع الرفع يكون المراد أنّه تعالى أعظم من أن يصل العقول إلى ذاته أو صفاته وأفعاله ومنها تفضّلاته؛ فإنّ فعل الفاعل على حسب حاله، فالعظيم لا يفعل إلّا العظيم سيّما إذا وصف تعالى فضله بالعظمة في كتابه المجيد مكرراً.



وكان من دعائه عليه السلام في الصلاة على حَمَلَةِ الْعَرْشِ وَكُلِّ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ

وكان من دعائه عليه السلام في الصلاة على
حَمَلَةِ الْعَرْشِ وَكُلِّ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ

لَمَّا كَانَ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمَنْزِلَةِ الْإِسْتِشْفَاعِ بِهِمْ لِقَبُولِ الدَّعَاءِ فَاسْتَشْفَعَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بَعْدَهَا بِمَلَائِكَةِ اللَّهِ الْمُقَرَّبِينَ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ قَبْلَ الدَّعَاءِ مَعَ أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَهُمْ شَفْعَاءَنَا فِي قَوْلِهِ الْمَتَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ * رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^١ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^٢ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ الْمَتَوَاتِرَةِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمَلَكِينَ قَاطِبَةً مُجْمَعُونَ عَلَى وَجُودِ الْمَلَائِكَةِ، وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ مُشْحُونٌ بِذِكْرِهِمْ، وَالْأَخْبَارُ الْمَتَوَاتِرَةُ مِنَ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ دَالَّةٌ عَلَى وَجُودِهِمْ، وَإِنْكَارُهُمْ كُفْرٌ بِلَا مَرَّةٍ لَكِنَّ الْحُكَمَاءَ لَا يَثْبُتُونَ مَا لَا يَدُلُّ الدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ عَلَى وَجُودِهِ، وَذَكَرُوا الْعُقُولَ



اللَّهُمَّ وَحَمَلَةُ عَرْشِكَ

والنفوس، وأثبتوها بدلائل لا تخلوا من مناقشات كما هي مذكورة في مظانها، ولما رأى طائفة من المسلمين أنهم لم يشبهوهم، أولوا الآيات والأخبار لتكون مطابقة لما ذكره الحكماء، ولم يتفطنوا أن ذلك تكذيب للرسول، وتصديق للحكماء مع أنهم لم يذكروا دليلاً على نفهم ليلزم تأويل النصوص بما يتضمّن إنكارها، والذي يظهر من قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنَحٍ مِثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعٍ يَرِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾^١ ومن الأخبار المتواترة أن منهم أجسام^٢ لطيفة^٣، ويظهر أن منهم روحانيين بأن يكونوا مجرّادات، أو ألطف من سائرهم، ولو تمّ الدليل على وجود المجرّادات، فلا يستبعد أن يكون طائفة من الملائكة كذلك، ونحن في ذلك من المتوقّفين، والمناسب للإيمان إبقاء الظواهر بحالها^٤.

(اللَّهُمَّ وَحَمَلَةُ عَرْشِكَ) الظاهر أن هذه الجملة معطوفة على الجمل المتقدمة في الصلاة، وقوله: «اللَّهُمَّ» اعتراض كما هو كثير الورود في الأدعية. وقوله: «حَمَلَةُ» مرفوع على الابتداء مع ما سيجيء من قوله (ص): «وإسرافيل وميكائيل وجبرئيل والروح» وخبرها إمّا مقدّر مثل يستحقّون أو مستحقّون لصلّاتك عليهم؛ لقرائن أوصافهم، ويكون قوله (ص): «فصلّ عليهم» تفرّيعاً على ذلك، وإمّا قوله: «فصلّ عليهم»

٢. كذا. والصواب: أجساماً.

١. فاطر (٣٥): ١.

٣. لاحظ كلام ولده العلامة في بحار الأنوار ٥٦: ٢٠٢ وما بعدها، وكلام العلامة محمد تقي المصباح اليزدي في هامشه.

انظر أيضاً زبدة التفاسير ١: ١١٢ في تفسير آية ٣٠ من سورة البقرة: كنز الدقائق ١: ٢١٩؛ الوجيز في تفسير القرآن العزيز ١: ٩٥؛ تفسير الرازي ٢: ١٦٠؛ تفسير البضاوي ١: ٢٧٩؛ تفسير أبي السعود ١: ٨٠؛ تفسير الألوسي ٢٢: ١٦٤؛ شرح الأسماء الحسنى ٢٦٥؛ فتح الباري ٦: ٢١٦؛ فيض القدير ١: ١٣٧؛ سبل الهدى والرشاد ١١:

٤. سيوافيك الكلام عن ذلك أيضاً في ص ٢٦٠.



كما في قولك: زيد اضربه، أي مقول في حقّه ذلك، ولكنّ الفاء يضعّف ذلك.
واعلم أنّ الظاهر أن يكون المراد بالعرش الفلك التاسع المحيط، وبالحَمَلَةِ الملائكة
الأربعة الذين يحملونه، والظاهر أنّهم غير الأربعة الذين يذكرهم بعدهم، ويحتمل أن
يكونوا تلك الأربعة كما يظهر من كثير من الأخبار، وعلى التغاير فتقديمهم يدلّ على
أفضليّتهم ظاهراً وإن أمكن أن يكون تقديمهم لعظمة جثّتهم الدالّة على عِظَم خالقهم
كتقديم العرش على سائر الأفلاك فيما يقدّم كما رواه الصدوق^١ عن الإمام أبي محمّد
الحسن بن عليّ العسكري صلوات الله عليهما، عن آبائه (ص)، عن سيّد المرسلين (ص)
أنّه تعالى «لَمَّا خُلِقَ العرش، خلق له ثلاثمائة وستين ألف ركن، وخلق عند كلّ ركن
ثلاثمائة وستين ألف ملك، لو أذن الله لأصغروهم التقم السماوات السبع والأرضين السبع،
ما كان ذلك بين لهاته إلّا كالرملة في المفازة الفضفاضة - أي الواسعة - .

فقال الله لهم: يا عبادي احتملوا عرشي هذا، فتعاطوه فلم يطيقوا حمله، ولا تحريكه.
فخلق الله مع كلّ واحد^٢ منهم واحداً فلم يقدروا أن يززعوه، فخلق الله مع كلّ
واحد منهم عشرة فلم يقدروا أن يحركوه، فخلق بعدد كلّ واحد منهم مثل جماعتهم
فلم يقدروا أن يحركوه، فقال عزّ وجلّ لجميعهم: خلّوه عليّ أمسكه بقدرتي، فخلّوه
فأمسكه الله عزّ وجلّ بقدرته.

ثمّ قال لثمانية منهم: احملوه أنتم، فقالوا: ربّنا لم نطقه نحن، وهذا الخلق الكثير الجَمّ
الغفير، فكيف نطيعه الآن دونهم؟

١. لم أعرّض عليه في كتب الصدوق، ولعلّ ذكر الصدوق هنا باعتبار أنّه يروي التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري
عليه السلام.

٢. شطب ظاهراً على «واحد» ولكن ورد في التفسير ونقل البحار.



فقال الله عز وجل: ذلك^١ لأنني أنا الله المقرب للبعيد، والمذل للنعيد، والمخفف للشديد، والمسهل للعسير، أفعل ما أشاء، وأحكم ما أريد، أعلمكم كلمات تقولون بها يخفف عنكم^٢.

قالوا: وما هي يا ربنا؟

قال: تقولون: بسم الله الرحمن الرحيم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله على محمد وآله الطيبين. فقالوها، فحملوه وخفّ على كواهلهم كشرة نابتة على كاهل رجل جلد قوي.

فقال الله لسائر تلك الأملاك: خلّوا على هؤلاء الثمانية عرشي ليحملوه، وطوفوا أنتم حوله، وسبحوني ومجدوني وقدسوني، فإنني أنا الله القادر على ما رأيتم، وعلى كلّ شيء قدير^٣.

وروى الصدوقان في الصحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر (ص) قال: «إياكم والتفكر في الله، ولكن إذا أردتم أن تنظروا إلى عظمته فانظروا إلى عظم خلقه»^٤.

وروى الكليني في الصحيح عن الحسين بن زيد الهاشمي وهو ممدوح والصدوق في الحسن كالصحيح عن الحسن^٥ بن زيد الهاشمي عن أبي عبد الله (ص) قال: «جاءت زينب العطارّة الحولاء إلى نساء النبي (ص) وبناته - وكانت تبيع منهنّ العطر - فجاء النبي (ص) وهي عندهنّ، فقال: إذا أتيتنا طابت بيوتنا، فقالت: بيوتك يريحك أطيب يا

١. في المصدر والبحار: - ذلك.

٢. في المصدر والبحار: تقولونها يخفف بها عليكم.

٣. التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري ١٤٦ - ١٤٨ / ٧٤، عنه في بحار الأنوار ٢٧: ٩٧ / ٦٠ و ٥٥: ٣٣ / ٥٣.

٤. الكافي ١: ٩٣ / ٧: كتاب التوحيد للصدوق ٤٥٨، باب ٦٧، ح ٢٠: وسائل الشيعة ١٦: ١٩٥، باب ٢٣، ح ٤.

٥. في بعض نسخ المصدر «الحسن» وفي بعضها: «الحسين» كما في الكافي.



رسول الله، قال: إذا بعثت فأحسني ولا تغشني فإنه أتقى^١ وأبقى للمال، فقالت: يا رسول الله، ما أتيت بشيء من بيعي، وإنما أتيت أسألك عن عظمة الله عز وجل، فقال: جلّ جلال الله سأحدثك عن بعض ذلك.

ثم قال: إنّ هذه الأرض بمن فيها^٢ - أي مع من فيها - عند التي تحتها كحلقة ملقاة في فلاة قي^٣ - أي قفر - وهاتان بمن فيهما ومن عليهما عند التي تحتها كحلقة ملقاة في فلاة قي، والثالثة حتّى انتهى إلى السابعة، ثم تلا هذه الآية: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾^٤ والسبع الأرضين بمن فيهنّ ومن عليهنّ على ظهر الديك كحلقة ملقاة في فلاة قي، والديك له جناحان: جناح في المشرق وجناح في المغرب، ورجلاه في التخوم^٥، والسبع والديك بمن فيه ومن عليه على الصخرة كحلقة ملقاة في فلاة قي، والصخرة بمن فيها ومن عليها على ظهر الحوت كحلقة ملقاة في فلاة قي، والسبع والديك والصخرة والحوت بمن فيه ومن عليه على^٦ البحر المظلم كحلقة ملقاة في فلاة قي، والسبع والديك والصخرة والحوت والبحر المظلم على (أو عند)^٧ الهواء الذاهب كحلقة ملقاة في فلاة قي، والسبع والديك والصخرة والحوت والبحر المظلم والهواء الذاهب على الثرى^٨ - أي التراب الندي - كحلقة ملقاة في فلاة قي، ثم تلا هذه الآية: ﴿لَهُ مَا فِي

١. «فإنه أتقى» أي أقرب إلى التقوى وأنسب بها، أو أحفظ لصاحبه عن مفاسد الدنيا والآخرة (بحار الأنوار ٥٧: ٨٥).

٢. في الكافي: «بمن عليها»، وفي كتاب التوحيد: «بمن فيها ومن عليها».

٣. الطلاق (٦٥): ١٢.

٤. قال الجوهري: التخوم منتهى كلّ قرية أو أرض، يقال: فلان على تخم من الأرض والجمع تخوم (بحار الأنوار

٥٧: ٨٥).

٥. في النسخة وكتاب التوحيد: «عند» وكتب تحتها في النسخة: على «خ، ص» وهو موافق للكافي.

٦. كذا، ولعلّ ورد «عند» بدل «على» في بعض نسخ المصدر.

٧. في المصدرين: والهواء عند الثرى.



السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى^١ ثم انقطع الخبر عند الثرى^٢،
والسبع والديك والصخرة والحوث والبحر المظلم والهواء والثرى بمن فيه ومن عليه
عند السماء الأولى كحلقة في فلاة قبي، وهذا كله وسماء الدنيا بمن عليها ومن فيها عند
التي فوقها كحلقة في فلاة قبي، وهاتان السماءان ومن فيهما ومن عليهما عند التي
فوقهما كحلقة ملقاة في فلاة قبي، وهذه الثلاث «أو الثالثة»^٣ بمن فيهن ومن عليهن عند
الرابعة كحلقة ملقاة في فلاة قبي حتى انتهى إلى السابعة، وهن ومن فيهن ومن عليهن
عند البحر المكفوف عن أهل الأرض^٤ كحلقة في فلاة قبي، وهذه السبع والبحر
المكفوف عند جبال البرد كحلقة في فلاة قبي، وتلا هذه الآية: ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ
جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾^٥ وهذه السبع والبحر المكفوف وجبال البرد عند الهواء الذي تحار
فيه القلوب كحلقة في فلاة قبي، وهذه السبع والبحر المكفوف وجبال البرد والهواء عند^٦
حجب النور كحلقة في فلاة قبي، وهذه السبع والبحر المكفوف وجبال البرد والهواء
وحجب النور عند الكرسي كحلقة في فلاة قبي، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^٧ وهذه السبع والبحر
المكفوف وجبال البرد والهواء وحجب النور والكرسي عند العرش كحلقة في فلاة قبي،
وتلا هذه الآية: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^{٨-٩}.

١. طه (٢٠): ٦.

٢. في التوحيد: عند الثرى، قال في بحار الأنوار: المعنى أننا لم نخبر به أولم نؤمر بالإخبار به.

٣. كما في التوحيد.

٤. أي ممنوع عنهم لا ينزل منه ماء إليهم.

٥. النور (٢٤): ٤٣.

٦. في الكافي: «و» بدل «عند».

٧. البقرة (٢): ٢٥٥.

٨. طه (٢٠): ٥.

٩. في التوحيد: ﴿... فيها برد﴾ وهذه السبع والبحر المكفوف وجبال البرد عند حجب النور كحلقة في فلاة قبي.



ثم ذكر الصدوق: ما تحمله الإملاك إلّا يقول: لا إله إلّا الله ولا حول ولا قوة إلّا بالله. وذكر الكليني: وفي رواية الحسن^١: الحجب قبل الهواء الذي تحار فيه القلوب^٢. وأما حملة العرش الصوري فروى الصدوق عن أبي عبد الله (ع) قال: «إنّ حملة العرش أحدهم على صورة ابن آدم يسترزق الله لولد بني آدم، والثاني على صورة الديك يسترزق الله للطير، والثالث على صورة الأسد يسترزق الله للسباع، والرابع على صورة الثور يسترزق الله للبهائم، ونكس الثور رأسه منذ عبد بنو إسرائيل العجل فإذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية»^٣ وحكم بصحته.

وروي في القويّ عن حفص بن غياث قال: سمعت أبا عبد الله (ص) يقول: «إنّ حملة العرش ثمانية، لكل واحد منهم ثمانية أعين، كلّ عين طباقي الدنيا، أي مثلها». وروى عليّ بن إبراهيم في القويّ عن الأصغر بن ثبّانة أنّ عليّاً (ص) سئل عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^٤ قال: «السماءات والأرض وما فيهما من مخلوق في جوف الكرسيّ، وله أربع أملاك يحملونه بإذن الله، فأما ملك منهم في

→ وهي سبعون ألف حجاب يذهب نورها بالآبصار، وهذه السبع والبحر المكفوف وجبال التّرد والحجب عند الهواء الذي تحار فيه القلوب كحلقة في فلاة قيّ، والسبع والبحر المكفوف وجبال التّرد والحجب والهواء في الكرسي كحلقة في فلاة قيّ، ثم تلا هذه الآية: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾.

١. قال في بحار الأنوار: أي كانت الرواية في كتاب الحسن بن محبوب هكذا موافقاً لما نقله الصدوق.
٢. الكافي ٨: ١٥٣ - ١٥٥ / ١٤٣، وصدّره في ج ٥، ص ١٥١، ح ٥: كتاب التوحيد ٢٧٥ - ٢٧٧، باب ٣٨، ح ١: بحار الأنوار ٢٢: ١٣٤ / ١٦٦ و ٥٧: ٨٣ - ٨٥ / ١٠: وسائل الشيعة ١٧: ٢٨١، باب ٨٦، ح ٦ و ٣٨٨، باب ٤، ح ١.

٣. الخصال ٤٠٧، باب الثمانية، ح ٥: من لا يحضره الفقيه ١: ٤٨٣ / ١٣٩٧: الاعتقادات ٤٥: بحار الأنوار ٧: ١٣٠ - ١٣١ / ٥٥٥ / ٧: ٢٨٨ و ٤٥.

٤. الخصال ٤٠٧، باب الثمانية، ح ٤: الاعتقادات ٤٥: بحار الأنوار ٧: ٥٥٥ / ٢٨ - ٤٤.

٥. البقرة (٢): ٢٥٥.



صورة الآدميين وهي أكرم الصور على الله وهو يدعو الله ويتضرع ويطلب الشفاعة والرزق لبني آدم، والملك الثاني في صورة الثور وهو سيّد البهائم وهو يطلب إلى الله ويتضرع إليه ويطلب الشفاعة والرزق لجميع البهائم، والملك الثالث في صورة النسر وهو سيّد الطير وهو يطلب إلى الله ويتضرع إليه ويطلب الشفاعة والرزق لجميع الطير، والملك الرابع في صورة الأسد وهو سيّد السباع وهو يرغب إلى الله ويتضرع إليه، ويطلب الشفاعة والرزق لجميع السباع» الخبر^١.

ويؤيده ما رواه الصدوقان في الصحيح عن الفضيل بن يسار، وفي الصحيح بسندين عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله (ص) عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^٢ فقال: «يا فضيل، السماوات والأرض وكل شيء في الكرسي»^٣. وروى الصدوق في الحسن كالصحيح عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله (ص) في قوله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^٤ فقال: «السماوات والأرض وما بينهما في الكرسي، والعرش هو العلم الذي لا يقدر أحد قدره»^٥. وفي القوي عن حفص بن غياث قال: سألت أبا عبد الله (ص) عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^٦ قال: «علمه»^٧ فيظهر أنهما صورتان ومعنوتان

١. تفسير القمي ١: ٨٥؛ تفسير العياشي ١: ١٣٨؛ صدره: مجمع البيان ٢: ١٦٠؛ بحار الأنوار ٥٥: ٢١/٣٨ و ٢٣/٥٢.

٢. البقرة (٢): ٢٥٥.

٣. الكافي ١: ١٣٢/٣-٥؛ كتاب التوحيد ٣٢٧، باب ٥٢، ح ٣-٥؛ تفسير العياشي ١: ١٣٧/٤٥٣-٤٥٤؛ بحار

٤. البقرة (٢): ٢٥٥.

الأنوار ٥٥: ٢٣/٤٠.

٥. كتاب التوحيد ٣٢٧، باب ٥٢، ح ٢؛ بحار الأنوار ٤: ٨٩/٢٨ و ٥٥: ٢٩/٥٠.

٦. البقرة (٢): ٢٥٥.

٧. كتاب التوحيد ٣٢٧، باب ٥٢، ح ١؛ معاني الأخبار ٣٠/٢؛ الاعتقادات ٤٤؛ بحار الأنوار ٤: ٨٩/٢٧ و ٥٥: ٩/٦.

٦ و ٢٨/٤٦.



لكن إطلاق العرش العظيم على العلم أكثر كما رواه محمد بن العباس^١ في القوي عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر (ص) في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾^٢ قال: «يعني محمداً وعلياً والحسن والحسين ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى»^٣.

وذكر الصدوق ذلك في كتاب الاعتقاد، وقال: هكذا روي بالأسانيد الصحيحة عن الأئمة (ص)^٤.

وروى علي بن إبراهيم والكراچكي^٥ بإسنادهما عن جابر عن أبي جعفر (ص) في قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَخْمِلُونَ الْعَرْشَ﴾ «يعني رسول الله والأوصياء (ص) من بعده يحملون علم الله ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ يعني الملائكة ﴿يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني شيعة آل محمد ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا﴾ من ولاية أبي بكر وعمر^٦ وبني أمية ﴿وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾ ولاية ولي الله^٧ ﴿وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾»^٨.

١. هو محمد بن العباس ابن الماهيار المعروف بـ «ابن الجحام» مؤلف تأويل ما نزل من القرآن في النبي وآله، وقد أكثر النقل عنه السيد شرف الدين الحسيني في تأويل الآيات الظاهرة، وجمع كتابه فارس تيريزيان الحسون وطبع بم بإصدار نشر الهادي. غافر (٤٠): ٧.

٢. تأويل الآيات الظاهرة ٢: ٧١٦؛ تفسير فرائد الكوفي ٣٧٥ / ٥٠٤؛ بحار الأنوار ٢٤: ٩٠ / ٨ و ٥٥: ٣٥ / ٥٦؛ انظر تفسير القمي ٢: ٣٨٤. ٤. الاعتقادات ٤٤.

٥. كذا، وورد الحديث في كتاب كنز جامع الفوائد وهو مختصر كتاب تأويل الآيات الظاهرة، كما نقله عنه في بحار الأنوار، وأحتمل أنه ﷺ خلط بينه وبين كتاب كنز الفوائد للكراچكي.

٦. في تفسير القمي: فلان وفلان، وفي التأويل: ولاية هؤلاء.

٧. في تفسير القمي: علي ولي الله، وفي التأويل: هو أمير المؤمنين.

٨. غافر (٤٠): ٧.



فظهر أَنَّ العرش يطلق على الجسم المحيط، وعلى العلم، ويطلق على الملك، وعلى عرش العظمة والجلال، وعلى ما سواه تعالى؛ لكونه مظهر أسمائه وصفاته، وعلى أيّ حال فلا يراد به أَنَّ الله تعالى جالس على العرش أو الكرسي كما ذهب إليه المجسّمة لعنهم الله واستدلّوا بظواهر الألفاظ، ولا ريب في أَنَّهُ تعالى ليس بجسم بالأدلة الباهرة العقلية، والأخبار المتواترة بل الآيات الكثيرة كقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾^٢ و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^٣ و﴿لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^٤ وغيرها، وروى الصدوقان في الصحيح عن صفوان بن يحيى قال: سألتني أبو قرّة المحدث أن أدخله على أبي الحسن الرضا (ص) فاستأذنته فأذن لي، فدخل فسأله عن الحلال والحرام ثم قال له: أفترى أَنَّ الله محمول؟ فقال أبو الحسن (ص): «كلّ محمول مفعول به، مضاف إلى غيره، محتاج، والمحمول اسم نقص في اللفظ، والحامل فاعل وهو في اللفظ مدحة، وكذلك قول القائل: فوق وتحت وأعلى وأسفل وقد قال الله: وله ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾^٥ ولم يقل في كتبه: إِنَّهُ المحمول، بل قال: إِنَّهُ الحامل في البرّ والبحر، والممسك السماوات والأرض أن تزولا، والمحمول ما سوى الله، ولم يسمع أحد آمن بالله وعظمته قطّ قال في دعائه: يا محمول».

قال أبو قرّة: فَإِنَّهُ قَالَ: ﴿وَيُخَمِّلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً﴾^٦ وقال: ﴿الَّذِينَ يَخْمِلُونَ الْعَرْشَ﴾^٧.

فقال أبو الحسن (ص): «العرش ليس هو الله، والعرش اسم علم وقدرة، وعرش فيه

١. الأعراف (٧): ١٤٣.

٢. طه (٢٠): ١١٠.

٣. الحاقة (٦٩): ١٧.

٤. الأنعام (٦): ١٠٣.

٥. الشورى (٤٢): ١١.

٦. الأعراف (٧): ١٨٠.

٧. غافر (٤٠): ٧.



كُلَّ شيءٍ، ثُمَّ أَضَافَ الْحَمْلَ إِلَى غَيْرِهِ: خَلَقِي مِنْ خَلْقِهِ؛ لِأَنَّهُ اسْتَعْبَدَ خَلْقَهُ بِحَمْلِ عَرْشِهِ وَهُمْ حَمْلَةٌ عَلَيْهِ، وَخَلَقُوا يَسْبَحُونَ حَوْلَ عَرْشِهِ وَهُمْ يَعْمَلُونَ بِعِلْمِهِ، وَمَلَائِكَةٌ يَكْتُبُونَ أَعْمَالَ عِبَادِهِ، وَاسْتَعْبَدَ أَهْلُ الْأَرْضِ بِالطَّوَافِ حَوْلَ بَيْتِهِ، وَاللَّهُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى كَمَا قَالَ، وَالْعَرْشُ وَمَنْ يَحْمِلُهُ وَمَنْ حَوْلَ الْعَرْشِ وَاللَّهُ الْحَامِلُ لَهُمْ، الْحَافِظُ لَهُمْ، الْمُمْسِكُ الْقَائِمُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ، وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ، وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَلَا يَقَالُ: مَحْمُولٌ وَلَا أَسْفَلُ، قَوْلًا مُفْرَدًا لَا يُوَصِّلُ بِشَيْءٍ، فَيُفْسِدُ اللَّفْظَ وَالْمَعْنَى».

قال أبو قرة: فتكذب بالرواية التي جاءت أن الله إذا غضب إنما يعرف غضبه أن الملائكة الذين يحملون العرش يجدون ثقله على كواهلهم فيخرون سجداً، فإذا ذهب الغضب خفّ ورجعوا إلى مواقعهم؟

فقال أبو الحسن (ص): «أخبرني عن الله تبارك وتعالى منذ لعن إبليس إلى يومك هذا هو غضبان عليه، فمتى رضي؟ وهو في صفتك لم يزل غضباناً عليه وعلى أوليائه وعلى أتباعه كيف تجتري أن تصف ربك بالتغيير من حال إلى حال، وأن يجري عليه ما يجري على المخلوقين؟! سبحانه وتعالى لم يزل مع الزائلين، ولم يتغير مع المتغيرين، ولم يتبدل مع المتبدلين، ومن دونه في يده وتدبيره وكلهم إليه محتاج وهو غنيّ عمّن سواه».

فقال أبو قرة: إنا رؤينا أن الله قسّم الرؤية والكلام بين نبيين، فقسّم الكلام لموسى ولمحمد الرؤية.

فقال أبو الحسن (ص): «فمن المبلغ عن الله إلى الثقلين من الجن والإنس «لا تدركه الأبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثله شيء؟» أليس محمداً؟ قال: بلى، قال: «كيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنه جاء من عند الله، وأنه يدعوهم إلى الله



بأمر الله فيقول: «لا تدركه الأبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثله شيء» ثم يقول: أنا رأيته بعيني وأحطت به علماً وهو على صورة البشر؟! أما تستحون؟! ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون يأتي من عند الله بشيء، ثم يأتي بخلافه من وجه آخر؟! قال أبو قرّة: فإنه يقول: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَى﴾^١.

فقال أبو الحسن (ص): «إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى حيث قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾^٢ يقول: ما كذب فؤاد محمد ما رأت عيناه، ثم أخبر بما رأى فقال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾^٣ فأيات الله غير الله، وقد قال الله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾^٤ فإذا رآته الأبصار فقد أحاطت به العلم ووقعت المعرفة».

فقال أبو قرّة: فتكذب بالروايات؟

فقال أبو الحسن (ص): «إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها، وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علماً، ولا تدركه الأبصار وليس كمثله شيء»^٥.
الظاهر أن قوله (ص): «وخلقاً وملائكة» معطوفان على قوله: «خلقه»، أي استعبدهم. والظاهر أن قوله (ص): «كما قال» أن الله يعلم أنه ما معنى الاستواء ولكننا نعلم أنه ليس كاستواء المخلوقين.

وروي أن المراد به الاستيلاء على خلق العرش، أو جعله فوق السماوات، وفي الأخبار الكثيرة أن المراد به أنه تعالى بصفة الرحمانية حال كونه على عرش العظمة

١. النجم (٥٣): ١٣.

٢. النجم (٥٣): ١١.

٣. طه (٢٠): ١١٠.

٤. طه (٢٠): ١١٠.

٥. النجم (٥٣): ١٨.

٥. الكافي ١: ١٣٠-١٣٢ / ٢ / ٩٤-٩٦: ٢ / كتاب التوحيد ٩٤-٩٦: باب ٨، ح ٩: أمالي المرتضى ١: ١٠٤ قطعة منه: الاحتجاج ٢: ١٨٦-١٨٩ مع اختلاف: بحار الأنوار ٥٥: ٩ / ١٤: ٤ / ٣٦: ١٤ و ١٠: ٣٤٥-٣٤٧ / ٥ جمع المؤلف بين الروايتين وكلتاها رواية واحدة، روى الصدوق القطعة الأخيرة.



والجلال استوى من كل شيء، ونسبته إلى الجميع على السواء فمن ذلك ما رواه الصدوقان في الصحيح عن عبد الرحمان بن الحجاج قال: سألت أبا عبدالله (ص) عن قول الله: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾^١ [فقال: «استوى» من كل شيء، فليس شيء أقرب إليه من شيء، لم يبعد منه بعيد، ولم يقرب منه قريب، استوى من كل شيء»^٢.
وأما إطلاق العرش على الملك فورد أخبار كثيرة لم نذكرها لطولها، فعلى هذا يمكن أن يكون مراده (ص) من حملة العرش الملائكة وهو أنسب بما سيجيء، وأن يكون المراد به الأئمة المعصومين (ص) فإنهم حملة علمه وأسراره تعالى، ويؤيده عدم ذكرهم للتقية صريحاً.

ويؤيده ما رواه الصدوق في القوي كالصحيح عن داوود الرقي قال: سألت أبا عبدالله (ص) عن قوله عز وجل: ﴿وكان عرشه على الماء﴾^٣ فقال: «ما يقولون؟» قلت: يقولون: إن العرش كان على الماء، والرب فوقه، فقال: «كذبوا، من زعم هذا فقد صير الله محمولاً، ووصفه بصفة المخلوقين، ولزمه أن الشيء الذي يحمله أقوى منه» قلت: بين لي جعلت فداك، فقال: «إن الله عز وجل حمل علمه ودينه الماء قبل أن تكون أرض أو سماء أو جن أو إنس أو شمس أو قمر، فلما أراد أن يخلق الخلق نثرهم بين يديه فقال لهم: من ربكم؟ فكان أول من نطق رسول الله (ص) وأمير المؤمنين (ص) فقالوا: أنت ربنا، فحملهم العلم والدين، ثم قال للملائكة: هؤلاء حملة علمي وديني وأمنائي في خلقي وهم المسؤولون، ثم قيل لبني آدم: أقروا لله بالربوبية، ول هؤلاء النفس بالطاعة،

١. في الكافي: في.

٢. طه (٢٠): ٥.

٣. الكافي ١: ١٢٨ / ٨؛ كتاب التوحيد للصدوق ٣١٥، باب ٤٨، ح ٢؛ بحار الأنوار ٣: ٣٣٦ / ٤٧ وفي ذيله بيان

٤. هود (١١): ٧.

المجلسي.

٥. في المصادر: + والأئمة صلوات الله عليهم.



الَّذِينَ لَا يَقْتُرُونَ مِنْ تَسْبِيحِكَ، وَلَا يَسْأَمُونَ مِنْ تَقْدِيرِكَ،

فقالوا : نعم ربنا أقررنا، فقال للملائكة: اشهدوا، فقالت الملائكة: شهدنا على أن لا تقولوا ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ * أو تقولوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١﴾ يا داوود ولايتنا مؤكدة عليهم في الميثاق»^٢.

ورواه أيضاً في الصحيح عنه(ص).

وروي أيضاً أَنَّ قلب المؤمن عرش الرحمان^٣.

وروي بطرق متكررة عن النبي والأئمة(ص) أنهم قالوا: «قال الله تعالى: لا يسعني أرضي ولا سمائي، ووسعني قلب عبدي المؤمن»^٤.

(الَّذِينَ لَا يَقْتُرُونَ مِنْ تَسْبِيحِكَ وَلَا يَسْأَمُونَ) أي لا يحصل لهم الملالة (من تقديرك) كما روي أَنَّ طعامهم التسبيح، وشرابهم التقديس^٥.

والتسبيح التنزيه عما لا يليق بذاته بأن يكون جسماً أو جوهرًا أو عرضاً أو مجرداً كالمجردات الممكنة، وعما لا يليق بصفاته بأن تكون زائدة أو عارضة أو ناقصة أو مشابهة بصفات الممكنات، وعما لا يليق بأفعاله بأن يكون فعله عبثاً أو ظلماً أو معللاً بفرض يرجع إلى ذاته وكماله، أو يلحقه ما يلحق المخلوقين من الفرح والحزن والرضا والغضب وأمثالها من الحوادث.

١. الأعراف (٧): ١٧٢-١٧٣.

٢. التوحيد ٣١٩، باب ٤٩، ح ١: علل الشرائع ١١٨، باب ٩٧، ح ٢: الكافي ١: ١٣٢-١٣٣/٧: مختصر بصائر الدرجات ١٥٩ و٢١٥: بحار الأنوار ٣: ٣٣٤/٤٥ و٢٦: ٢٧٧/١٩.

٣. بحار الأنوار ٥٥: ٣٩، شرح الفصوص للقيصري ١٣٩: تفسير ابن عربي ١: ٢٥١ و٢: ٢٦٢: الحكمة المتعالية ٩: ٣٠٦، وقال في كشف الخفاء ٢: ١٠٠/١٨٨٦: قلب المؤمن عرش الله. قال الصغاني موضوع.

٤. تقدم الحديث وتخرجه ص ١٢٧.

٥. تفسير فرات الكوفي ١٨٥/٢٣٥: بحار الأنوار ٥٤/٩٢ و٧٩ و٥٦: ٣١٥ و٥٧: ٢٤٩.



وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ مِنْ عِبَادَتِكَ، وَلَا يُؤْثِرُونَ التَّقْصِيرَ عَلَى الْجِدِّ فِي أَمْرِكَ، وَلَا يَغْفُلُونَ عَنِ الْوَلَةِ إِلَيْكَ،

والتقديس التطهير من جميع ما ذكر، أو أرفع منها بتطهيره وتقديسه عن إدراك الأفهام والعقول والأرواح والأسرار، ونعم ما قال الحكيم الغزنوي:

پاک از آنها که غافلان گفتند پاکتر ز آنچه عاقلان گفتند^۱

وتسبيحهم إما باعتقادهم تنزيهه تعالى، أو مع قولهم: سُبُّوح قُدُّوس، أو سبحانه الله وأمنالها، أو مع دلالة قدسهم وطهارتهم على تقدس خالقهم بالطريق الأولى كما قيل: إنهم مظاهر قدسه تعالى.

(وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ) أي لا يملّون ولا يُعيون، ولا يحصل لهم الملل والإعياء لشدة شوقهم إلى العبادة مع أن ذلك من لوازم الأجسام الكثيفة (عَنِ عِبَادَتِكَ) بأي أنواعها كانت (وَلَا يُؤْثِرُونَ التَّقْصِيرَ) ولا يختارونه (عَلَى الْجِدِّ) بالكسر، والحمرة بالفتح، فالمكسور بمعنى الاجتهاد، والمفتوح بمعنى الحظّ والبخت والنصيب والشرف، فيحتاج إلى تقدير مثل حصول، والكسر أظهر وأحسن في أَمْرِكَ أي ما أمرتهم وجوباً أو استحباباً فعلاً أو تركاً (وَلَا يَغْفُلُونَ عَنِ الْوَلَةِ إِلَيْكَ) أي التحير لشدة محبتهم لجناب قدسه وطاعته؛ لأنهم عارفون محبّون وليس لهم من الأشغال ما يلهيهم عنه تعالى، وفي جميع ذلك الأوصاف تعريض لبني آدم أو الثقلين أو لنفس الداعي بأن يعتبر بحالهم، ويجتهد ويسعى في أن يكون مثلهم، ولا يحصل له العُجب من عبادته، ويتفكر في أنهم مع عصمتهم وكثرة عباداتهم وخلوص نيّاتهم ونهاية محبتهم خائفون منه تعالى، فلا يَغْتَرّ بعباداته الناقصة العلية.



وَإِسْرَافِيلُ ضَاحِبُ الصُّورِ

واعلم أَنَّ التحيرَ للمبتدئِ مذموم، وللمنتهي كمال كما روي عن النبي (ص): «رَبِّ زِدْنِي فِيكَ تَحِيرًا»^١، وروي الأخبار الكثيرة التي تدلُّ على ذمِّ التحيرِ الناشئ من التفكير في ذات الله، وذلك يكون للمبتدئ غالباً، فَإِنَّ المنتهي لا يتفكر في ذاته تعالى وإنما يتفكر في أفعاله، أو عَظَم صفاته لا في كَيْفِيَّتِها وحقيقتها، أو يحصل التحير والدهشة للمحبة وهي المطلوب الأعظم للمسالك، وزيادتها للمنتهي.

(وَإِسْرَافِيلُ) الظاهر أَنَّهُ وما سيأتي غير حملة العرش سَيِّماً إذا قلنا: إِنَّهم حملة علمه تعالى، أو محبته وعرفانه وأسراره، ويحتمل أن يكون تفصيلاً بعد الإجمال لكنّه ضعيف؛ لدلالة الأخبار الصحيحة على التغاير (ضَاحِبُ الصُّورِ) وهو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل كما قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾^٢ وقال تعالى: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾^٣ بعد ذكر النفختين الأوليين. ويظهر من الآيات أَنَّ بالنفخة الأولى يموت الخلاق أجمعون إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، وروى الكليني في الصحيح عن يعقوب الأحمر قال: دخلنا على أبي عبد الله (ص) نعرّيه بإسماعيل، فترحم عليه ثم قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ نَعَى إِلَى نَبِيِّهِ (ص) نفسه، فقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^٤ وقال: ﴿كُلَّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^٥ ثُمَّ أَنشَأَ يَحْدُثُ فَقَالَ: إِنَّهُ يَمُوتُ أَهْلُ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ [ثُمَّ يَمُوتُ أَهْلُ السَّمَاءِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ] إِلَّا مَلِكُ الْمَوْتِ وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل، قال: فيجيء ملك الموت حَتَّى يَقُومَ

٢. الزمر (٣٩): ٦٨.

٤. الزمر (٣٩): ٣٢.

١. تقدّم في ص ١٢٩.

٣. يس (٣٦): ٥٣.

٥. آل عمران (٣): ١٨٢.



بين يدي الله عزَّ وجلَّ فيقال له: من بقي؟ - وهو أعلم - فيقول: يا ربِّ لم يبق إلا ملك الموت وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل، فيقال له: قل لجبرئيل وميكائيل فليموتا، فتقول الملائكة عند ذلك: يا ربِّ رسوليك وأمينيك، فيقول: إني قد قضيت على كلِّ نفس فيها الروحُ الموتَ، ثمَّ يجيء ملك الموت حتَّى يقف بين يدي الله عزَّ وجلَّ فيقال له: من بقي؟ - وهو أعلم - فيقول: لم يبق إلا ملك الموت وحملة العرش، فيقول: قل لحملة العرش فليموتا، قال: ثمَّ يجيء مكتئباً^١ حزيناً لا يرفع طرفه، فيقال له: من بقي؟ فيقول: يا ربِّ لم يبق إلا ملك الموت، فيقال له: مت يا ملك الموت، فيموت، ثمَّ يأخذ الأرض بيمينه، والسموات بيمينه^٢، ويقول: أين الذين كانوا يدَّعون معي شريكاً؟! أين الذين كانوا يجعلون معي إلهاً آخر؟!^٣

وروى علي بن إبراهيم في القويِّ كالصحيح عن علي بن الحسين (ص) قال: سئل عن النفختين: كم بينهما؟ قال: «ما شاء الله» فقليل له: فأخبرني يا بن رسول الله كيف ينفخ فيه؟ فقال: «أما النفخة الأولى فإنَّ الله جلَّ جلاله يأمر إسرئيل فيهبط إلى الدنيا ومعه الصور، وللصور رأس واحد وطرفان، وبين طرف كلِّ رأس منهما ما بين السماء والأرض، قال: فإذا رأت الملائكة إسرئيل وقد هبط إلى الدنيا ومعه الصور قالوا: قد أذن الله تعالى في موت أهل الأرض، وفي موت أهل السماء، قال: فيهبط إسرئيل (ع) بحضرة^٤ بيت المقدس، ويستقبل الكعبة، فإذا رآها^٥ أهل الأرض قالوا: قد أذن الله

١. في المصدر: كئيباً.

٢. إشارة إلى قوله تعالى: ﴿والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه﴾.

٣. الكافي ٣: ٢٥٦ / ٢٥: بحار الأنوار ٦: ٣٢٩ / ١٤.

٤. في المصدر: راؤه.

٥. في المصدر: بحظيرة.



تعالى في موت أهل الأرض، قال: فينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي الأرض، فلا يبقى في الأرض ذو روح إلا صق ومات، ثم ينفخ فيه نفخة، فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي السماء، فلا يبقى في السماء^١ ذو روح إلا صق ومات إلا إسرافيل، قال: فيقول الله تعالى لإسرافيل: يا إسرافيل مت فيموت إسرافيل، فيمكتون في ذلك ما شاء الله تعالى، ثم يأمر الله تعالى السماوات فتمور - أي تجري وتذهب - ويأمر الجبال فتسير وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا * وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾^٢ يعني تبسط وتبدل الأرض غير الأرض، يعني بأرض لم تكتسب عليها (ظ) الذنوب بارزة، ليس عليها جبال ولا نبات كما دحاها أول مرة، ويعيد عرشه على الماء كما كان أول مرة مستقلاً بعظمته وقدرته، فقال: عند ذلك ينادي الجبار جلّ جلاله بصوت^٣ جهوري يسمع أقطار السماوات والأرضين: «لن الملك^٤» فلا يجيبه مجيب، فعند ذلك يقول الجبار عز وجل مجيباً لنفسه: «الله الواحد القهار أنا قهرت الخلائق كلهم وأمتهم إني أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي ولا وزير وأنا خلقت خلقي بيدي وأنا أمتهم بمشيئتي وأنا أحييهم بقدرتي» قال: فينفخ الجبار نفخة في الصور فيخرج الصوت من أحد الطرفين الذي يلي السماوات، فلا يبقى في السماوات أحد إلا حي وقام كما كان، ويعود حملة العرش، وتحضر الجنة والنار، وتحشر الخلائق للحساب» قال: فرأيت علي بن الحسين (ص) يبكي عند ذلك بكاءً شديداً^٥.

١. الطور (٥٢): ٩ - ١٠.

١. في المصدر: السماوات.

٣. في المصدر: + من قبله، وما في المتن مطابق لنقل البحار.

٥. تفسير القمي ٢: ٢٥٢؛ بحار الأنوار ٦: ٣٢٤ / ٢.

٤. في المصدر: + اليوم.



الشَّاحِصُ الَّذِي يَنْتَظِرُ مِنْكَ الْإِذْنَ وَخُلُولَ الْأَمْرِ فَيَنْبَغِي بِالنَّفْخَةِ صَرَعى رَهَائِنَ الْقُبُورِ،
وَمِيكَائِيلُ ذُو الْجَاهِ عِنْدَكَ، وَالْمَكَانِ الرَّفِيعِ مِنْ طَاعَتِكَ، وَجِبْرِيلُ الْأَمِينُ عَلَى
وَخِيكَ، الْمُطَاعُ فِي أَهْلِ سَمَاوَاتِكَ،

(الشَّاحِصُ) أي البادن الضخم الجسيم، أو الشاخص بصره، أي فتح عينيه، وجعل لا
يطرف من الحيرة، أو الرافع بصره إلى ما فوقه ينتظر الإذن، أو بمعنى السيد للأفضلية
على جميع الملائكة، أو أكثرهم (الَّذِي يَنْتَظِرُ مِنْكَ الْإِذْنَ) في نفخ الصور (وَحُلُولَ
الْأَمْرِ) أي ينتظر وقت الأمر بالنفخ، أو وقت إماتة الخلائق بالنفخ، أو وقت القيامة
ومقدماتها حتى ينفخ ليموتوا، ثم ينفخ (فَيَنْبَغِي بِالنَّفْخَةِ) الثانية (صَرَعى) و«س» بكسر
العين كأنه قرأ بالإمالة، أي الأموات جمع صريع (رَهَائِنَ) بفتح النون على أن يكون
صفة، وفي بعض النسخ بالكسر بإضافة الموصوف إلى الصفة (الْقُبُورِ) أي المدفونين
فيها كأنهم مرهونون إلى القيامة، وذكر النفخة الثانية؛ لأنها أفرع وأضع.

وروى الصدوق في الصحيح عن الصادق (ص) قال: «إذا أراد الله عز وجل أن يبعث
الخلق أمطر السماء على الأرض أربعين صباحاً، فاجتمعت الأوصال ونبتت اللحوم»^١.
(وَمِيكَائِيلُ) بالهمزة والياء معاً، وبالهمزة أفصح (ذُو الْجَاهِ) أي القدر والمنزلة
(عِنْدَكَ) بكثرة العبادة والمعرفة (وَالْمَكَانِ) أي المنزلة والقدر (الرَّفِيعِ) معنى (مِنْ
طَاعَتِكَ) أي بسببها أو طاعتها رفيعة المنزلة، فإنه روي أنه موكل بأرزاق الخلائق،
وأمره جار على ملك السحاب وملك الرياح والمطر والتلج والبرّد وأمثالهم (وَجِبْرِيلُ)
بالكسر وبالهمزة بالفتح (الْأَمِينُ عَلَى وَخِيكَ) على الأنبياء سيّما سيدهم (ص)
(وَالْمُطَاعُ) والواو بالهمزة أي في بعض النسخ (فِي أَهْلِ سَمَاوَاتِكَ) وكلّهم يطيعونه

الْمَكِينُ لَدَيْكَ، الْمُقَرَّبُ عِنْدَكَ، وَالرُّوحُ الَّذِي هُوَ عَلَى مَلَائِكَةِ الْحُجُبِ،

بأمر الله تعالى (الْمَكِينُ) ذو المكانة والمنزلة (لَدَيْكَ) وكفى بمنزلته أنّه صار واسطة بينه تعالى وبين أفضل الأنبياء لإنزال العلوم الإلهية، والشرعة المقدّسة (الْمُقَرَّبُ عِنْدَكَ) بالقرب المعنوي للعبادات والمعارف، والظاهر أنّه (ع) كان بمنزلة حامل الفقه إلى من هو أفقه منه. وفي بعض الأحيان بمنزلة حامل فقه غير فقيه كما روي في الأخبار المتواترة أنّه تخلف عنه في المعراج، والظاهر أنّه كان متخلفاً عنه (ص) في المعراج المعنوي مطلقاً كما روي أنّه (ص) قال: «لي مع الله وقت لا يسعني ملك مقرب، ولا نبي مرسل»^١ والظاهر من توسيطه (ع) التقريب إلى فهم العوامّ، وإلا فلا شكّ في أنّه (ص) أفضل البريّة، وأقربهم من الله تبارك وتعالى.

(وَالرُّوحُ الَّذِي هُوَ عَلَى مَلَائِكَةِ الْحُجُبِ) قد تقدّم الحجب في حديث زينب العطارّة^٢ أنّ الحجب بعد السماوات السبع، والسبع عند عظمة الحجب النورانيّة كحلقة في فلاة قيّ، وروي أنّ حجب النور بعد العرش، ولا منافاة بينهما، فيمكن أن يكون لله تبارك وتعالى حجب نورانيّة قبل البعد المجرّد وبعده، وفوق العرش، وربما يسمّى الحجب مع العرش عرشاً كما رواه الصدوق بإسناده إلى زيد بن وهب قال: سئل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عن قدرة الله جلّت عظمته، فقام خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال: «إنّ لله تبارك وتعالى ملائكة لو أنّ ملكاً منهم هبط إلى الأرض ما وسعته؛ لعظم خلقه وكثرة أجنحته، ومنهم من لو كلّفت الجنّ والإنس أن يصفوه ما وصفوه؛ لبعده ما بين مفاصله وحسن تركيب صورته، وكيف يوصف من ملائكته من سبعمئة عام ما بين منكبهِ^٣ وشحمة أذنيه، ومنهم من يسدّ الأفق بجناح من أجنحته دون عظم بدنه، ومنهم

٢. تقدّم في ص ٢٢٦.

١. تقدّم في ص ٢١١-٢١٢.

٣. في المصدر: منكبيه.



من السماوات إلى حجزته، ومنهم من قدمه على غير قرار في جوّ الهواء الأسفل والأرضون إلى ركبتيه، ومنهم من لو أُلقي في نقرة إيهامه جميع المياه لوسعتها، ومنهم من لو أُلقيت السفن في دموع عينيه لجرت دهر الداهرين، فتبارك الله أحسن الخالقين». وسئل صلوات الله عليه عن الحجب فقال: «أول الحجب سَبْعَةٌ غِلْظُ كُلِّ حجاب مسيرة خمسمئة عام، بين كُلِّ حجابين منها مسيرة خمسمئة عام، والحجاب الثالث^١ سبعون حجاباً، بين كُلِّ حجابين مسيرة خمسمئة عام، وطوله خمسمئة عام، حَجَبَةٌ كُلِّ حجاب منها سبعون ألف ملك، وقوّة كُلِّ ملك منهم قوّة الثقلين، منها ظلمة، ومنها نور، ومنها نار، ومنها سحب، ومنها برق، ومنها مطر، ومنها رعد، ومنها ضوء، ومنها رمل، ومنها جبل، ومنها عجاج، ومنها ماء، ومنها أنهار، وهي حجب مختلفة، غلظ كُلِّ حجاب مسيرة سبعين ألف عام، ثمّ سرادقات الجلال وهي سبعون سرادقاً، في كُلِّ سرادق سبعون ألف ملك، بين كُلِّ سرادق وسرادق مسيرة خمسمئة عام، ثمّ سرادق العزّ، ثمّ سرادق الكبرياء، ثمّ سرادق العظمة، ثمّ سرادق القدس، ثمّ سرادق الجبروت، ثمّ سرادق الفخر، ثمّ النور الأبيض، ثمّ سرادق الوجدانيّة وهو مسيرة سبعين ألف عام في سبعين ألف عام، ثمّ الحجاب الأعلى».

وانقضى كلامه (ص) فقال له عمر: لا بقيت ليوم لا أراك فيه يا أبا الحسن^٢.
وروي أنّ الله تبارك وتعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لأحرقت سبحات وجهه ما دونه، وروي سبعمئة ألف حجاب^٣.

١. في النسخة فوقها لفظة «كذا» وفي الخصال وفي نسخة «و» من كتاب التوحيد: «والحجاب الثاني».

٢. كتاب التوحيد ٢٧٨، باب ٣٨، ح ٣؛ الخصال ص ٤٠٠، باب السبعة، ح ١٠٩؛ بحار الأنوار ٥٦: ١٧٨ / ١٣.

٣. عوالي اللآلي ٤: ١٠٦ / ١٥٨؛ بحار الأنوار ٥٥: ٤٥٥ وقال: وروي من طرق المخالفين عن النبي ﷺ أنّ الله



وَالرُّوحُ الَّذِي هُوَ مِنْ أَمْرِكَ .

ويظهر من الأخبار الكثيرة أنّ لكل طائفة من الملائكة ملكاً موكلاً بهم وهو أعظم منهم، فيمكن أن يكون الموكل على الجميع واحداً، وأن يكون لملائكة (ط) كلّ حجاب ملكاً موكلاً بهم، ويكون المراد بالروح النوع، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾^١ والإعراب كالسابق (وَالرُّوحُ الَّذِي هُوَ مِنْ أَمْرِكَ) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^٢ ذكر أمين الإسلام شيخنا الطبرسي في مجمع البيان في تفسير هذه الآية أقوالاً كثيرة منها أنّها الروح التي في البدن^٣ والمحققون على أنّ معنى الجواب أنّها من عالم المجردات كما قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^٤ وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^٥ فذكر تقلّبات بدن الإنسان في الرحم فلما تمّ خَلْقُهُ ونفخ فيه الروح التي لم تكن من جنسه، قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ ومدح نفسه بذلك على طبق الآية السابقة وهي المسمّى بالعقل.

وروى ثقة الإسلام في الصحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر صلوات الله عليه قال:

→ سبعين ألف حجاب.

وروى الطبراني في المعجم الكبير ٦: ١٤٨ / ٥٨٠٢ وابن أبي عاصم في السنّة ٣٥٣ / ٧٨٨، وأبو يعلى في المسند ١٣: ٥٢٠ / ٧٥٢٥ وعنهم في كنز العمال ١٠: ٣٦٩ / ٢٩٨٤٦ و٢٩٨٤٧ بإسنادهم عن ابن عمر وسهل بن سعد عن النبي ﷺ: «دون الله عزّ وجلّ سبعون ألف حجاب من نور ظلمة، وما تسمع نفس شيئاً من حسن تلك الحجب إلّا زهقت.

١. المدثر (٧٤): ٣١.

٢. مجمع البيان ٦: ٢٨٧.

٣. الأعراف (٧): ٥٤.

٤. الإسراء (١٧): ٨٥.

٥. في النسخة: أحسن الخالقين.

٦. المؤمنون (٢٣): ١٢ - ١٤.



«لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ اسْتَظَنَّهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبَلْ فَأَقْبَلَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَدْبِرْ فَأَدْبِرَ، ثُمَّ قَالَ: وَعَزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ، وَلَا أَكْمَلْتُكَ إِلَّا فِيمَنْ أَحَبُّ، أَمَا إِنِّي إِيَّاكَ أَمَرْتُ، وَإِيَّاكَ أَنْهَيْتُ، وَإِيَّاكَ أَعَاقَبْتُ، وَإِيَّاكَ أَثَيْبْتُ»^١ وفي معناه أخبار كثيرة، والظاهر أنه هو النفس الناطقة؛ لقوله (ص): «استنطقه»، أي جعله ناطقاً ممتازاً عن سائر الحيوانات، وجعله قابلاً للترقيات إلى المراتب العالية ليصير بها أفضل من الملائكة، وللتنزلات إلى أخس مدارج الحيوانات، ويصير أخس منها كما تقدّم^٢ في صحيحة ابن سنان في دعاء الصلاة على النبي (ص)، وبذلك صار الإنسان أفضل من الملائكة كما قال تبارك وتعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^٣ إلى آخر الآيات، وحسده الشيطان وقاس قياساً باطلاً. وروي في الأخبار الكثيرة ما يدلّ على تجرّد النفس: منها ما رواه الكليني كالصحيح عن عيسى بن عبدالله القرشي قال: دخل أبو حنيفة على أبي عبدالله صلوات الله عليه فقال له: «يا أبا حنيفة بلغني أنك تقيس؟» قال: نعم، قال: «لا تقس؛ فإنّ أوّل من قاس إبليس حين قال: خلقتني من نار، وخلقته من طين، فقاس ما بين النار والطين، ولو قاس نورية آدم بنورية النار، عرف فضل ما بين النورين، وصفاء أحدهما على الآخر»^٤ وفي معناه أخبار كثيرة.

١. الكافي: ١/١٠: ١/المحاسن ١٩٢/٦: أمالي الصدوق ص ٥٠٣-٥٠٤، مجلس ٦٥، ح ٥: وسائل الشيعة ١: ٣٩، باب ٣، ح ١٥١: ٢٠٤، باب ٨، ح ١ و١٠: بحار الأنوار ١: ٩٦/١: مستدرک الوسائل ١١: ٢٠٢، باب ٨، ح ١. وروى نحوه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٣: ٤١ في ترجمة موسى بن عبدالله العلوي عن زيد بن علي عن آبائه عن النبي ﷺ.

٢. تقدّم في ص ٢٠٠.

٣. البقرة (٢): ٣٠.

٤. الكافي: ١/٥٨: ٢٠: علل الشرائع ٨٦، باب ٨١، ح ١: الاحتجاج ٢: ١١٧: وسائل الشيعة ٢٧: ٣٩ و٤٦، باب ٦، ح ٤ و٢٤: بحار الأنوار ٢: ٢٨٨/٢٩١ و٥/١٠ و٤٧: ٢٢٦-٢٢٧/١٦ و٥٨: ٣١٤/٢٠ و٦٠: ١٩٨/١١.



وروى الصدوق عن أئمة الهدى صلوات الله عليهم بأسانيد متكررة أنهم قالوا: «الأرواح جنود مجنّدة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»^١ و [روى الصدوق] «أنّه تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفي عام»^٢.

وفي الصحيح عن عبدالله بن الفضل الهاشمي قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: لأيّ علة جعل الله تبارك وتعالى الأرواح في الأبدان بعد كونها في ملكوته الأعلى في أرفع محلّ؟ فقال (ص): «إنّ الله تبارك وتعالى علم أنّ الأرواح في شرفها وعلوّها متى تُركت على حالها نزع أكثرها إلى دعوى الربوبية دونه عزّ وجلّ، فجعلها بقدرته في الأبدان التي قدّرها لها في ابتداء التقدير نظراً لها ورحمة بها، وأحوج بعضها إلى بعض، وعلّق بعضها على بعض، ورفع بعضها فوق بعض درجات، وكفى بعضها ببعض، وبعث إليهم رسله، واتّخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين، يأمرونهم بتعاطي العبوديّة والتواضع لمعبودهم بالأنواع التي تعبّد لهم بها، ونصب لهم عقوبات [في العاجل وعقوبات] في الآجل ومثوبات في العاجل ومثوبات في الآجل ليرغبهم بذلك في الخير، ويزهّدهم في الشرّ،

١. من لا يحضره الفقيه ٤: ٣٨٠ / ٥٨١٨؛ علل الشرائع ٨٤، باب ٧٩، ح ٢؛ أمالي الصدوق ص ٢٠٩، مجلس ٢٩، ح ١٦؛ الاعتقادات ٤٨؛ كتاب المؤمن لحسين بن سعيد الأهوازي ٣٩ / ٨٩؛ بحار الأنوار ٢: ٢٦٥ / ١٨ و ٥؛ ٢٤١ / ٢٦ و ٥؛ ٢٦٦ و ٢٦٦ / ٦ و ٢٤٩ / ٨٧ و ٥٨؛ ٣١ / ٤ و ٦٣ و ٥٠ / ١٣٥ و ٩ / ١٣٩ و ١٧ / ١٩ و ٦٥ و ٢٠٦ و ٧١؛ ٢٧٣ / ١٦ و ٩٦ و ٢٢٠ / ٩، ورواه العاتمة بطرق كثيرة انظر: كنز العمال ٦: ٢٢ و ٢٣ - ٢٤٦٠ و ٢٤٧٣٩ - ٢٤٧٤١ و ٩ / ١٧١ - ٢٥٥٥٨ - ٢٥٥٥٩ و ١٠ / ١٤٩ - ٢٨٧٦١ و ١٣ / ١٦٩ - ٣٦٥١٢ و ١٣ / ٤٢٥ / ٣٧١٢٧.

٢. معاني الأخبار ١٠٨ / ١: بصائر الدرجات ص ١٠٧، باب ١٥، ح ١ - ٨ و ص ٣٧٥ - ٣٧٦، باب ١٧، ح ١ و ٧؛ الكافي ٤٣٨ / ١: الاختصاص ٣٠٢؛ بحار الأنوار ٦: ٢٥٢ و ٨ / ٣٠٨ و ١٤ / ١١ و ١٧٢ / ١٩ و ٢٤١ و ١٢٧ / ١٢٩ و ٦ و ١٤ و ٢٦ و ١١٩ - ١٢١ / ٤ - ٧ و ٢٢٠ و ٢ / ٤٠ و ٤١ - ٤٢ / ٧٧ و ٢٢٢ و ٤١ و ٤٠ / ٢٩٠ و ١٤ / ١٩٦ و ١٤ / ٤٧ و ٣٥٧ / ٦٤ و ٥٨ و ٤١ / ٨٠ و ١٢ و ١٣١ - ١٣٢ و ١٣٥ - ١٣٩ و ١ / ٤ - ٨ و ١١ و ١٦ و ٦٥ و ٢٠٥.



وليلَهم بطلب المعاش والمكاسب، فيعلموا بذلك أنهم مربوبون، وعباد مخلوقون، ويقبلوا على عبادته، فيستحقوا بذلك نعيم الأبد وجنة الخلد، ويأمنوا من النزوع إلى ما ليس لهم بحق.

ثم قال (ص): «يا ابن فضل، إن الله تبارك وتعالى أحسن نظراً لعباده منهم لأنفسهم، ألا ترى أنك لا ترى فيهم إلا محباً للعلو على غيره حتى أن منهم لمن قد نزع - أي مال - إلى دعوى الربوبية، ومنهم من نزع إلى دعوى النبوة بغير حقها مع ما يرون في أنفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والآلام المتناوبة عليهم والموت الغالب لهم والقاهر لجميعهم، يا ابن الفضل، إن الله تبارك وتعالى لا يفعل بعباده إلا الأصلاح لهم، ولا يظلم الناس شيئاً، ولكن الناس أنفسهم يظلمون»^١.

وكالصحيح بأسانيد متكررة ضمن صحتها عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال: «قال رسول الله ﷺ: إن الله عز وجل خلق العقل من نور مخزون مكنون في سابق علمه الذي لم يطلع عليه نبي مرسل، ولا ملك مقرب، فجعل العلم نفسه، والفهم رُوحه، والزهد رأسه، والحياء عينه، والحكمة لسانه، والرفقة همته، والرحمة قلبه، ثم حشاه وقواه بعشرة أشياء: باليقين والإيمان والصدق والسكينة والإخلاص والرفق والعطية والقنوع والتسليم والشكر.

ثم قال عز وجل له: أدبر فأدبر، ثم قال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: تكلم فقال: الحمد لله الذي ليس له ضد ولا ند ولا شبه ولا كفو ولا عدل ولا مثل، الذي كل شيء لعظمته خاضع ذليل، فقال الرب تبارك وتعالى: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك، ولا أطوع لي منك، ولا أرفع منك، ولا أشرف منك، ولا أعز منك، بك أحيي، وبك



آخذ، وبك أعطي، وبك أوحد، وبك أعبد، وبك أرتجى، وبك أبتغي، وبك أخاف، وبك أخذر، وبك الثواب، وبك العقاب، فخر العقل عند ذلك ساجداً، فكان في سجوده ألف عام، فقال الرب تبارك وتعالى: ارفع رأسك، وسل تغط، واشفع تشفع، فرفع العقل رأسه فقال: إلهي أسألك أن تشفعني فيمن خلقتني فيه، فقال الله جلّ جلاله لملأئحته: أشهدكم أنني شفعت فيمن أخلقه^١ فيه^٢.

وقد تقدّم الأخبار من هذا الباب، وسيجيء أيضاً ما يؤيده، ولكن ورد الأخبار المستفيضة الصحيحة بل المتواترة في معنى هذه الآية، فروى الكليني وعلي بن إبراهيم والصفار بالأسانيد الصحيحة عن عبد الله بن مسكان عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله (ص) عن قول الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^٣ قال: «خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع رسول الله (ص) وهو مع الأئمة وهو من الملكوت»^٤. وفي الصحيح والحسن كالصحيح عن أبي أيوب الخزاز قال: سمعت أبا عبد الله (ص) يقول: ﴿يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي﴾^٥ قال: «خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد ﷺ وهو مع الأئمة، وليس كل ما طلب وجد»^٦. أي طلبه النبيون قبله (ص) ولم يعطوا.

١. في المصادر: خلقت.

٢. الخصال ٤٢٧، باب العشرة، ح ٤؛ معاني الأخبار ٢١٣/١؛ أمالي الطوسي ٥٤١-٥٤٢، مجلس ١٩، ح ٣.

٣. الإسراء (١٧): ٨٥.

٤. الكافي ١: ٢٧٣/٣؛ تفسير القمي ٢: ٢٦؛ بصائر الدرجات ٤٨٢، باب ١٨، ح ١٩؛ الاعتقادات ٥٠؛ تفسير العياشي ٢: ٣١٧/١٦٥؛ بحار الأنوار ٦: ٢٥٠ و ١٨: ٢٦٥ و ٢٣: ٢٥ و ٥٤: ٥٦ و ٢٢٢: ٥٨ و ٤٢: ٧٩ و ١٥.

٥. الإسراء (١٧): ٨٥.

٦. بصائر الدرجات ٤٨١، باب ١٨، ح ٤؛ بحار الأنوار ١٨: ٢٦٥ و ٢٥ و ٦٨: ٤٩.



وفي معناه صحيحة هشام بن سالم^١ وصحيحة حفص بن البختري^٢ وصحيحة أبي أيوب^٣ وعمر بن أبان^٤ وأبي حفص^٥ وسيف بن عَمِيْرَة^٦ وابن مُسْكَان^٧ وغيرهم^٨ عن ليث المرادي عن أبي عبد الله (ص) مثله، وفي بعضها: «يسدّدهم ويوقّهم».

وروى العامة والخاصّة عن أمير المؤمنين (ص) «أنّه [أي الروح] ملك له سبعون ألف وجه، ولكلّ وجه سبعون ألف لسان، ولكلّ لسان سبعون ألف لغة، يسبّح الله تعالى بتلك اللغات كلّها، ويخلق الله من كلّ تسبيحه ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة»^٩.

ويمكن الجمع بين هذه الأخبار وما ذكر سابقاً بأنّ المراد من هذه الروح نفوسهم الناطقة الفاضلة على جميع النفوس كالعقول بالنظر إلينا بل لا يستبعد أن تكون الآية نازلة فيهم، ثمّ جرت في غيرهم بأن يراد بالروح مطلقها كما في سائر العمومات النازلة في جماعة مخصوصة، وروي الأخبار الصحيحة في تفسير قوله تعالى ﴿وَأَيَّدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾^{١٠}

١. بصائر الدرجات ٤٨٠-٤٨١، باب ١٨، ح ١؛ مختصر بصائر الدرجات ٣؛ بحار الأنوار ٢٥: ٦٧/٤٧.

٢. بصائر الدرجات ٤٨١، باب ١٨، ح ٢؛ بحار الأنوار ٢٥: ٦٨/٥١.

٣. بصائر الدرجات ٤٨١، باب ١٨، ح ٢؛ الكافي ١: ٢٧٣/٤؛ بحار الأنوار ١٨: ٢٦٥ و ٢٥: ٦٧/٤٨.

٤. بصائر الدرجات ٤٨١، باب ١٨، ح ٥؛ بحار الأنوار ٢٥: ٦٨/٥١.

٥. بصائر الدرجات ٤٨١، باب ١٨، ح ٦؛ بحار الأنوار ٢٥: ٦٨/٥١.

٦. بصائر الدرجات ٤٨٢، باب ١٨، ح ٨؛ بحار الأنوار ٢٥: ٦٨-٦٩/٥٣.

٧. بصائر الدرجات ٤٨٢، باب ١٨، ح ٩؛ بحار الأنوار ٢٥: ٦٩/٥٤.

٨. بصائر الدرجات ٤٨٢، باب ١٨، ح ١١؛ بحار الأنوار ٢٥: ٥٩-٦١ و ٢٧/٦٨ و ٢٨ و ٣٣/٥٦.

٩. روضة الواعظين ٤٩٢-٤٩٣؛ البيان ٦: ٥١٥؛ مجمع البيان ٦: ٢٨٨؛ بحار الأنوار ٥٦: ٢٢٢ و ٥٨: ٢ و ٥٩: ٥٠؛ فتح

الباري ٨: ٣٠٤؛ جامع البيان ١٥: ١٩٥/١٧١ و ١٧١: ١٠٩؛ أحكام القرآن للجصاص ٣: ٢٦٩؛ تفسير القرطبي ١٠: ٣٢٣؛

الدرر المنتشرة ٤: ٢٠٠. ١٠. المجادلة (٥٨): ٢٢.



فَصَلِّ عَلَيْهِمْ وَعَلَى الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِمْ مِنْ سَكَّانِ سَمَاوَاتِكَ، وَأَهْلِ الْأَمَانَةِ عَلَى رِسَالَاتِكَ،

أنها روح الإيمان^١، وتقدّم^٢ أن المؤمن يتقرب إلى الله تعالى حتى يصير بحيث ينطق بالله ويسمع بالله ويبصر بالله وسيجيء أيضاً.

(فَصَلِّ عَلَيْهِمْ) بمنزلة الخبر، أو هو خبر، أو الخبر مُصَفَوْنَ بهذه الصفات فصل عليهم بحسب مراتب قربهم منك (وَعَلَى الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِمْ مِنْ سَكَّانِ سَمَاوَاتِكَ وَأَهْلِ الْأَمَانَةِ عَلَى رِسَالَاتِكَ) من دونهم، أي في المكان والمنزلة؛ لأن السابقين كانوا حملة العرش والكرسي، أو الطائفين عليهما، أو الساكنين فيما بينهما، وهؤلاء سَكَّانِ السماوات السبع، فروى علي بن إبراهيم في الموثق كالصحيح عن حماد عن أبي عبد الله (ص) أنه سئل: الملائكة أكثر أم بنو آدم؟ فقال: «والذي نفسي بيده لملائكة الله^٣ في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض، وما في السماء موضع قدم إلا وفيها ملك يسبحه ويقده، ولا في الأرض شجر ولا مدر إلا وفيها ملك موكل فيها^٤ يأتي الله كل يوم بعملها^٥ وما منهم أحد إلا ويقر^٦ كل يوم بولائتنا أهل البيت، ويستغفر لمحبينا ويلعن أعداءنا ويسأل الله تعالى أن ينزل^٧ عليهم العذاب»^{٨-٩}.

١. المحاسن ١٠٦ / ٩٠: قرب الإسناد ٣٣- ٢٤ / ١٠٩: الكافي ٢: ٢٨٠ و ٢٨٤ / ١١ و ١٧: ثواب الأعمال ٢٦٣:

تفسير القمي ١: ٣١: بحار الأنوار ٦٦: ١٧٨- ١٧٩ و ١٩٠ و ١٩٥ و ١ و ٥ و ١٦ و ٢٦: ٢٧ / ٢٩.

٢. تقدّم في ص ٣٤ و ١٢٠- ١٢١.

٣. في المصدر: لعدد ملائكة الله، وما في المتن مطابق لنقل البحار.

٤. في المصدر: بها.

٥. في نقل البحار وخ بهامش النسخة: بعلمها.

٦. في المصدر: يتقرّب.

٧. في المصدر: يخ بهامش النسخة: يرسل.

٨. في المصدر: + إرسالاً.

٩. تفسير القمي ٢: ٢٥٥: المحضّر ١١٦: بحار الأنوار ٢٤: ٢١٠ و ٧ / ٢٦: ٢٣٩ و ٥ و ٥٦: ١٧٦ و ٧ / ٦٥: ٧٨ /



وَالَّذِينَ لَا تَدْخُلُهُمْ سَامَةٌ مِنْ دُؤُوبٍ، وَلَا إِغْيَاءٌ مِنْ لُغُوبٍ وَلَا فُتُورٌ، وَلَا تَشْغَلُهُمْ
عَنْ تَسْبِيحِكَ الشَّهَوَاتُ، وَلَا يَقْطَعُهُمْ عَنْ تَعْظِيمِكَ سَهْوُ الْغَفَلَاتِ،

و «أهل الأمانة على رسالات الله» ملائكة يبعثهم الله على الأنبياء وعلى الأوصياء
في ليلة القدر كما سيجيء أو طوائف من الملائكة يكتبون الخير والشر على بني آدم أو
لإلهام المؤمنين بالحقائق، ولترغيبهم إلى الخيرات والمبرات، وبجميع ذلك ورد الروايات.
(وَالَّذِينَ لَا تَدْخُلُهُمْ سَامَةٌ) ملائكة وضجر (مِنْ دُؤُوبٍ) واجتهاد في الطاعات
والمأمورات الشاقة (وَلَا) يدخلهم (إِغْيَاءٌ) وكلال وعجز (مِنْ لُغُوبٍ) وتعب في
المجاهدات في العبادات (وَلَا) يدخلهم (فُتُورٌ) فَإِنَّ راحتهم فيها وطعامهم التسييح
وشراهم التقديس (وَلَا تَشْغَلُهُمْ عَنْ تَسْبِيحِكَ الشَّهَوَاتُ) أي ليست لهم شهوة حَتَّى
تشغلهم عن تسييحك، كناية على بني آدم مع اعتذار لهم.

لا يقال: إِنَّ ذَلِكَ ليس بكمال حَتَّى يمدحهم (ص)؛ لَأَنَّ ترك المعصية مطلوب وهي
مذمومة ولو كانت بالاضطرار، ويمكن أن يكون لهم شهوة على بعض القبائح كالتفوق
والحسد والمخالفة وأمثالها لَكَنَّهُمْ يتركونها لله تعالى كالمعصومين من الأنبياء والأوصياء
وكذا قوله (ص): (وَلَا يَقْطَعُهُمْ عَنْ تَعْظِيمِكَ سَهْوُ الْغَفَلَاتِ) أي السهو الحاصل منها بل
الكلّ مراقبون لعظمته تعالى كما رواه علي بن إبراهيم أَنَّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه
قال في صفة الملائكة: «وملائكة خلقتهم وأسكنتهم سماواتك، فليس فيهم فترة، ولا
عندهم غفلة، ولا فيهم معصية، هم أعلم خلقك بك، وأخوف خلقك لك^١، وأقرب
خلقك منك^٢، وأعملهم بطاعتك، لا يغشاهم نوم العيون ولا سهو العقول - أو الغفول -
ولا فترة الأبدان، لم يسكنوا الأصلاب، ولم تَضُمَّهُمْ^٣ الأرحام، ولم تخلقهم من ماء مهين،

١. في المصدر: منك.

٢. في المصدر: إليك.

٣. في المصدر: «ولم تَضُمَّهُمْ» وما في المتن مطابق لنقل البحار.



الْخُشْعُ الْأَبْصَارِ، فَلَا يَرُومُونَ النَّظَرَ إِلَيْكَ، التَّوَاكُيسُ الْأَذْفَانِ،

أنشأتهم إنشاءً، فأسكنتهم سماواتك، وأكرمتهم بجوارك، واثمنتهم على وحيك، وجتبتهم الآفات، ووقيتهم البليات، وطهرتهم من الذنوب، ولولا تقويتك^١ لم يقووا، ولولا تثبيتك ما ثبتوا، ولولا رحمتك لم يطيعوا، ولولا أنت لم يكونوا، أما إنهم على مكانتهم منك ومكاناتهم في^٢ طواعيتهم إياك ومنزلتهم عندك وقلة غفلتهم عن أمرك لو عاينوا ما خفيهم منك^٣ لا احتقروا أعمالهم، ولا رتزوا^٤ على أنفسهم - أي نقصوها - ولعلموا أنهم لم يعبدوك حقَّ عبادتك، سبحانه خالقاً ومعبوداً ما أحسن بلاءك عند خلقك^٥.

(الْخُشْعُ الْأَبْصَارِ فَلَا يَرُومُونَ النَّظَرَ إِلَيْكَ، التَّوَاكُيسُ الْأَذْفَانِ) «خ»: «الأعناق» يمكن أن يكون ذلك وصف الجميع أو طائفة منهم كما روي في الصحيح عن هشام بن سالم في حديث المعراج عن أبي عبد الله (ص) قال: «قال رسول الله (ص): ثم مررنا بملائكة من ملائكة الله عز وجل خلقهم الله كيف شاء، ووضع وجوههم كيف شاء ليس شيء من أطباق أجسادهم إلا وهو يستح الله ويحمده من كل ناحية بأصوات مختلفة، أصواتهم مرتفعة بالتحميد والبكاء من خشية الله، فسألت جبرئيل عنهم، فقال: كما ترى خلقوا، إن الملك منهم إلى جنب صاحبه ما كلمه قط، ولا رفعوا رؤوسهم إلى ما فوقها، ولا خفضوها إلى ما تحتهم، خوفاً من الله وخشوعاً، فسلمت عليهم، فردوا عليَّ إيماءً برؤوسهم لا ينظرون إليَّ من الخشوع، فقال لهم جبرئيل: هذا محمد نبي الرحمة أرسله الله إلى العباد رسولاً ونبيّاً وهو خاتم الأنبياء وسيدهم أفلا تكلموه؟ قال: فلما

١. في المصدر: «قوتك»، وما في المتن مطابق لنقل البحار.

٢. في المصدر: -مكاناتهم في.

٣. في المصدر: ما خفي عنهم منك.

٤. في المصدر: لازروا.

٥. تفسير القمي ٢: ٢٠٧؛ بحار الأنوار ٥٦: ١٧٥/٦، ونحوه في نهج البلاغة، خطبة ١٠٩؛ المعيار والموازنة ٢٨٤؛

جواهر المطالب ١: ٣٥٢.



سمعوا ذلك من جبرئيل أقبلوا عليّ بالسلام وبشّروني وأكرموني بالخير لي ولأمتي.
ثمّ صعد بي إلى السماء الثانية وإذا فيها من الملائكة وعليهم الخشوع قد وضع الله
وجوههم كيف شاء ليس منهم ملك إلّا ويسبح الله ويحمده بأصوات مختلفة، فقال لهم
جبرئيل، وصنعوا كالأوّل وهكذا في الثالثة.

ثمّ صعدنا إلى السماء الرابعة وإذا فيها من الملائكة^١ الخشوع مثل ما في السماوات
فبشّروني بالخير لي ولأمتي، ثمّ رأيت ملكاً - وهو ملك الموت - جالساً على سرير
تحت يديه سبعون ألف ملك تحت كلّ ملك سبعون ألف ملك، فصاح به^٢ جبرئيل فقال:
قم، فهو قائم إلى يوم القيامة، وهكذا [في الخامسة والسادسة] إلى أن وصلت [في
السابعة] إلى الحجب وكان سبعين ألف حجاب من نور وظلمة^٣ والخبر طويل أخذنا
منه موضع الحاجة، وهو أيضاً محتمل للأمرين، والمراد بالنظر إليك النظر إلى جانب
الفوق حياء من الملائكة العالية عليهم، أو كان جانب السماء قبلة دعائهم مثلنا،
وخشوع البصر في الصلاة النظر إلى موضع سجوده قائماً، وخشوع العنق والذقن أن
يطأطئ رأسه.

وما وقع في هذا الخبر من وضع الوجوه كيف شاء فللغربة، كما روى الصدوق في
الصحيح عن عليّ بن جعفر قال: سمعت موسى بن جعفر (ص) يقول: «بيننا رسول الله (ص)
جالس إذ دخل عليه ملك له أربعة وعشرون وجهاً، فقال له رسول الله (ص): حبيبي جبرئيل

١. في تفسير القمي: + عليهم من، وما في المتن مطابق لنقل البحار عن تفسير القمي.

٢. في المصدر: فوقع في نفس رسول الله ﷺ أنّه هو، فصاح به.

٣. تفسير القمي ٧: ١٠ - بحار الأنوار ١٨: ٣٢٤ - ٣٢٦ / ٣٤ و ٥٦ / ١٧٢ / ٢. وروى قطعة منه الصدوق في



الَّذِينَ قَدْ طَالَتْ رَغْبَتُهُمْ فِيمَا لَدَيْكَ ،

لم أرك في مثل هذه الصورة؟ فقال الملك: لست بجبرئيل، أنا محمود بعني الله عز وجل أن أزوج النور من النور، قال: مَنْ مِمَّنْ؟ قال: فاطمة من علي، فإذا ولي الملك إذا بين كتفيه: محمد رسول الله، علي وصيه، فقال رسول الله (ص): منذ كم هذا بين كتفيك؟ فقال: من قبل أن يخلق الله عز وجل آدم باثنين وعشرين ألف عام^١.

(الَّذِينَ قَدْ طَالَتْ رَغْبَتُهُمْ فِيمَا لَدَيْكَ) من الدرجات العالية المعنوية، ويمكن أن يجعل الله تعالى لهم شهوة الطعام والشراب وغيرهما في الجنة كما أنه يمكن أن ينتزعها من بني آدم كما انتزع من مقربيه في هذه الدنيا كما قال سيد البشر (ص): «أبيت عند ربي يطعمني ويسقين»^٢. وقال تعالى: «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»^٣. وقال تعالى: ﴿فَلَا تَغْلَمْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^٤.

١. النخصال ٦٤٠، باب الواحد إلى المئة، ح ١٧: معاني الأخبار ١٠٣-١٠٤ / ١ / أمالي الصدوق ٦٨٨-٦٨٩، مجلس ٨٦، ح ١٩: مسائل علي بن جعفر ٣٢٥-٣٢٦ / ٨١٢ / الكافي ١: ٤٦٠-٤٦١ / ٨ / دلائل الإمامة ٩٣ / ٢٧: مناقب ابن شهر آشوب ٣: ١٢٦: بحار الأنوار ٤٣: ١١١ / ٢٣-٢٤.

٢. عوالي اللآلي ١: ١٣٨ / ٤٥ و ٢: ٢٣٨ و ١: ٤٠ و ١١٩ / ١٨٩: مسند أحمد ابن حنبل ٢: ٣٧٧: مسند إسحاق بن راهويه ٢: ٤٦٣: صحيح ابن خزيمة ٣: ٢٨١: المعجم الأوسط ٥: ٣٥٥: فتح الباري ٤: ١٧٧ و ١١: ٤٤١، وفي بعض المصادر «أظّل» بدل «أبيت».

٣. عوالي اللآلي ٤: ١٠١ / ١٤٨: مسند أحمد ابن حنبل ٢: ٣١٣ و ٤٣٨ و ٤٦٦ و ٤٩٥: سنن الدارمي ٢: ٣٣٥: صحيح البخاري ٤: ٨٦ و ٦: ٢١ و ٨: ١٩٧: صحيح مسلم ٨: ١٤٣: سنن ابن ماجه ٢: ١٤٤٧: سنن الترمذي ٥: ٢٦ و ٧٤ / ٣٢٤٩ و ٣٣٤٦: مسند ابن المبارك ٦١ / ١٣٠: مصنف عبد الرزاق ١١: ٤١٦ / ٢٠٨٧٤: مسند الحميدي ٢: ٤٨٠: مصنف ابن أبي شيبة ٨: ٧٠ و ٧٣ / ٢١ و ٤٢: السنن الكبرى للنسائي ٦: ٣١٧ / ١١٠٨٥: مسند أبي يعلى ١١: ١٥٩ / ٦٢٧٦: صحيح ابن حبان ٢: ٣٦٩: المعجم الأوسط ١: ٧١-٧٢ و ١٧٧: المعجم الصغير ١: ٢٦: مسند الشاميين ١: ٩٣ / ١٣٥ و ٤: ٢٩٠ / ٢٣٢٧: كنز العمال ١٥: ٧٧٨ / ٣٠٦٩. وتقدم أيضاً في ص ٢٠٨.

٤. السجدة (٣٢): ١٧.



الْمُسْتَهِزُّونَ بِذِكْرِ آلَائِكَ، وَالْمُتَوَاضِعُونَ دُونَ عَظَمَتِكَ وَجَلَالِ كِبَرِيَّاتِكَ،

(الْمُسْتَهِزُّونَ بِذِكْرِ آلَائِكَ) أي المولعين الحريصين على ذكر نعمائك الخفية المعنوية عليهم وعلى غيرهم، ويطلق الآلاء على الأعم من الظاهرة الصورية كنعمة الإيجاد والإبقاء، والمعنوية كالمحبة والمعرفة والرغبة إلى العبادة (وَالْمُتَوَاضِعُونَ دُونَ عَظَمَتِكَ وَجَلَالِ كِبَرِيَّاتِكَ) أي يلاحظون عظمة الله وكبريائه، ويعبدونه على سبيل الخضوع والخشوع؛ لأنهم يعلمون أن ذاته بصفاته الكمالية أهل لأن يعبد سيمًا إذا لاحظوا أجلة نعمائه وآلائه عليهم، وروي متواتراً أنه قال تعالى: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري»^١ فيمكن أن يكون المراد بالعظمة ما كان له بذاته، وبالكبرياء ما كان له تعالى بصفاته الذاتية، أو العظمة ما كان بذاته وصفاته الذاتية، وبالكبرياء ما كان له تعالى بصفاته الفعلية كخلق العرش والكرسي والسموات، أو أعظم من أن يدرك، وأكبر من أن يوصف، وأجل من أن يوصف كبريائه، فإن عظمته وكبريائه ليستا على ما يوجد في الأجسام بل لأنه واجب الوجود بالذات، وغيره مخلوقه وعبيده وإماؤه، وقدرته كاملة إذا أراد شيئاً أن يقول له: كن فيكون، وعلمه نافذ في الجميع، وبكل شيء عليم، ومنزه عن النقائص والقبائح والعبث، ولا يفعل إلا الأصلاح بعباده.

١. مجمع البيان ٩: ١٣٥؛ تفسير جوامع الجامع ٢: ٧٤٣؛ مستدرك الوسائل ١٢: ٣١، باب ٥٩، ح ١٧ عن لب الألباب للقطب الراوندي؛ مسند أحمد ٢: ٢٤٨ و ٣٧٦ و ٤١٤ و ٤٢٧ و ٤٤٢؛ مسند الحميدي ٦: ٤٨٨؛ مسند إسحاق بن راهويه ١: ٣٠٥ / ٢٨٥؛ سنن ابن ماجه ٢: ١٣٩٧؛ سنن أبي داود ٢: ٢٦٨ / ٤٠٩٠؛ التواضع والخمول ٢٤٥ / ١٩٥؛ علل الدارقطني ٨: ٢٨٩ / ١٥٧٧؛ صحيح ابن حبان ٢: ٣٥ / ٣٢٨ و ١٢ / ٤٨٦ / ٥٦٦٩ - ٥٦٧٠؛ مسند الشهاب ٢: ٣٣٠ / ١٦٦٢ - ١٦٦٥؛ معرفة السنن والآثار ٧: ٥٧٦ / ٦١٥٤ - ٦١٥٥؛ فتح الباري ١٣: ٣٦٤؛ كنز العمال ٣: ٥٢٦ / ٧٧٤٠ - ٧٧٤٣؛ كشف الخفاء ٢: ١٠٦ / ١٩١٢، روت العامة عن أبي هريرة، وروى الخاصة مرسلًا عن النبي ﷺ.

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ - إِذَا نَظَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ تَزَفَّرُوا عَلَىٰ أَهْلِ مَعْصِيَتِكَ -: «سُبْحَانَكَ مَا عِبَدْنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ».

فَصَلِّ عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ الرُّوحَانِيِّينَ مِنْ مَلَائِكَتِكَ، وَأَهْلِ الرُّلْفَةِ عِنْدَكَ، وَحَمَالِ الْغَيْبِ إِلَىٰ رُسُلِكَ، وَالْمُؤْتَمِّنِينَ عَلَىٰ وَحْيِكَ،

(وَالَّذِينَ يَقُولُونَ إِذَا نَظَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ تَزَفَّرُوا عَلَىٰ أَهْلِ مَعْصِيَتِكَ: سُبْحَانَكَ مَا عِبَدْنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ) في «ق»: زَفَّرَ النَّارُ سَمِعَ لِتَوَقُّدِهَا صَوْتًا^١. يعني إذا سمعوا زفير جهنم على العاصين خافوا من أن يكونوا من أهل التقصير في العبادة فيقولون: سبحانك، أي أنزهك تنزيهاً من أن يحصل منك عقوبة لأحد ظلماً، أو للتعجب من مخالفتهم حتى استحقوا العذاب، أو من الصوت على العادة، ما عبدناك حقَّ عبادتك بالنظر إلى مقدوراتنا ليكون توبة لهم من المكروه، ويمكن أن يكون ذلك على سبيل الشفاعة لهم بأن يدخلوهم مع أنفسهم فكأنهم يقولون: نحن وهم مقصرون في عبادتك فارحمنا وإياهم، وهو أوجه، والله تعالى يعلم.

(فَصَلِّ عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ الرُّوحَانِيِّينَ مِنْ مَلَائِكَتِكَ وَأَهْلِ الرُّلْفَةِ عِنْدَكَ وَحَمَالِ الْغَيْبِ إِلَىٰ رُسُلِكَ وَالْمُؤْتَمِّنِينَ عَلَىٰ وَحْيِكَ) يمكن أن يكون خبراً، أو كالخبر لقوله (ص): «والذين لا تدخلهم» مع ما عطف عليه، وأن تكون في محلِّ الجرِّ عطفاً على «سُكَّانِ سماواتك» ويكون قوله: «فصلَّ عليهم» تأكيداً للسابق، أو تفریعاً على أفعالهم الحسنة ولأن يعطف عليهم غيرهم، وعلى هذا يكون قوله (ص): «الْخُشَّعُ» و«الْمُسْتَهْتَرُونَ» مرفوعين على المدح، وعلى الأوَّل لا يحتاج إلى هذا التكلف، وفي «يه»: [ومنه الحديث: «الملائكة الرُّوحانيُّون» - يُروى بضمِّ الراء وفتحها - كأنه نسب إلى الرُّوح أو الرُّوح، وهو نسيم الريح، والألف والنون من زيادات النسب، ويريد به أنهم أجسام لطيفة



لا يدركها البصر^١ انتهى.

ويمكن أن تكون تلك الملائكة من المجردات وأكثر المتكلمين على نفي التجرد من غيره تعالى بل أكثرهم على نفي التجرد منه تعالى أيضاً، فإنَّ الحنابلة وأكثر الشافعية على التجسّم، وكثير منهم متوقّفون، لتعارض العقل والنقل، وقالوا: إنَّ النقل يدلّ على التجسّم، بل كذبوا؛ لأنَّ قوله: ﴿ليس كمثله شيء﴾^٢، و﴿لا يُحِيطُونَ بِهِ علماً﴾^٣ و﴿ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾^٤ وأمثالها من الآيات تدلّ على نفي التجسّم، نعم، ورد بعض الآيات على الإطلاقات الشائعة المجازية، وإذا تعارض العقل القطعي والنقل، وجب تأويل النقل، أو طرحه إن لم يمكن الجمع، والحقّ أنَّ الظواهر الدالة على وجود المجردات كثيرة، ولم يدلّ دليل على اختصاصه بالله تعالى، وكذا لم يدلّ دليل على أنَّ السماوات متّصلة ليست بينهما^٥ فرجة حتّى يقال بتجرّد جميع الملائكة كجماعة من الحكماء والرياضيين، والأخبار الدالة على الفاصلة بينها كثيرة بل متواترة، نعم الحكيم يقول: لا نقول بما لم يدلّ الدليل العقلي على وجوده في الفلكيات ولا تنفيها أيضاً، كما أنّهم يقولون: لا نعلم المعاد الجسماني من طريق العقل ولا تنفيه، فإنَّ الأنبياء قالوا به قاطبة، ودلّ البراهين والمعجزات على صدقهم، فوجب الحكم به.

والزلفة القرب منه تعالى بالعبادة والطاعة كما يقال: فلان مقرّب الملك وإن كان بينهما ألف فرسخ وتقدّم، وقد يطلق القرب على من كان في السماوات مجازاً؛ لبعدهم عن معاصي أهل الأرض مع أنَّ الأنبياء والأوصياء الساكنين في الأرض أقرب منهم بمراتب لا تحصى.

٢. الشورى (٤٢): ١١.

١. النهاية في غريب الحديث ٢: ٢٧٧.

٤. الأنعام (٦): ٩١؛ الحج (٢٢): ٧٤؛ الزمر (٣٩): ٦٧.

٣. طه (٢٠): ١١٠.

٥. كذا. والصواب ظاهراً: بينها.

وَقَبَائِلِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ اخْتَصَصْتَهُمْ لِنَفْسِكَ، وَأَغْنَيْتَهُمْ عَنِ الطَّغَامِ وَالشَّرَابِ
بِتَقْدِيرِكَ، وَأَسْكَنْتَهُمْ بُطُونَ أَطْبَاقِ سَمَاوَاتِكَ،

وحاملو الغيوب إلى الرسل كثيرة، والغيب كل ما غاب علمه عن الإنسان كالشرائع والأحكام وأخبار الجنة والنار، وهم أمناء وحيه تعالى إلى العباد.

(وَقَبَائِلِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ اخْتَصَصْتَهُمْ لِنَفْسِكَ، وَأَغْنَيْتَهُمْ عَنِ الطَّغَامِ وَالشَّرَابِ
بِتَقْدِيرِكَ، وَأَسْكَنْتَهُمْ بُطُونَ أَطْبَاقِ سَمَاوَاتِكَ) يمكن أن يكون طوائف أخر، أو يكون
وصفاً آخر لهم، والظاهر أن هذه بقية الملائكة الساكنين في السماوات، واختصاصهم لنفسه،
أي لعبادتهم في السماوات، بخلاف ما سيأتي ممن له شغل في النزول والعروج كما تقدم.
وروي عن الصادق صلوات الله عليه أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ أَنْصَافِهِمْ مِنْ بَرٍّ،
وَأَنْصَافِهِمْ مِنْ نَارٍ يَقُولُونَ: يَا مُؤَلَّفٌ^١ بَيْنَ الْبَرِّ وَالنَّارِ تَبَّتْ قُلُوبُنَا عَلَى طَاعَتِكَ».

وقال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُلْكاً بَعْدَ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عَيْنَيْهِ مَسِيرَةَ خَمْسَمِئَةٍ
عَامٍ خَفَقَانَ الطَّيْرِ».

وقال: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا يَأْكُلُونَ وَلَا يَشْرَبُونَ وَلَا يَنْكَحُونَ، وَإِنَّمَا يَعِيشُونَ بِنَسِيمِ الْعَرْشِ،
وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةُ رُكْعاً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةُ سَجْدٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».
ثم قال أبو عبد الله (ص): «قال رسول الله ﷺ: ما من شيء خلق الله تبارك وتعالى أكثر
من الملائكة»^٢.

١. في المصادر: مؤلفاً، وما في المتن مطابق لنقل البحار.

٢. تفسير القمي ٢: ٢٠٦، في تفسير الآية الأولى من سورة فاطر: وعنه في بحار الأنوار ٥٦: ١٧٤ - ١٧٥ / ٤، روى
الصدوق الفقرة الأولى - أعني قوله: إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ أَنْصَافِهِمْ... على طاعتك - في كتاب التوحيد ٢٨٢، باب ٣٨، ح
١١ وعنه في بحار الأنوار ٥٦: ١٨٠ / ١٩، وروى الكليني الفقرة الثانية - أعني قوله: إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ بَعْدَ مَا بَيْنَ...
خفقتان الطير - في الكافي ٨: ٢٧٢ / ٤٠٥ والصدوق في كتاب التوحيد ٢٨١، باب ٣٨، ح ٨ وعنه في
بحار الأنوار ٥٦: ١٨٠ / ١٨.



وَالَّذِينَ عَلَى أَرْجَائِهَا إِذَا نَزَلَ الْأَمْرُ بِتَمَامٍ وَعْدِكَ، وَخُزَانِ الْمَطَرِ، وَزَوَاجِرِ السَّحَابِ،

(وَالَّذِينَ عَلَى أَرْجَائِهَا إِذَا نَزَلَ الْأَمْرُ بِتَمَامٍ وَعْدِكَ) وصل على الملائكة الذين يصيرون ويذهبون إلى أطراف السماوات حين تطوي السماء، ويتم عمر الدنيا، وتنعدم السماوات أو حركاتهن ولا يبقى موضع لهم، والجملة تشير إلى قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ * وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَخْمَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾^١ أي إذا وقعت القيامة وانشقت السماء فصارت كالعهن المنفوش أو معدومة كما روي عن أهل البيت (ص)، وكذا قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾^٢ كناية عن إعدامها بالمرّة ردّاً على الكفرة القائلين بقدمها، وكلّ من يقول بقدمها يقول بقدم حركاتها، فنفي الحركة يدلّ على نفيها، ويبقى العرش سقفاً لأهل الجنة، ويرى الخلائق حملته الثمانية بعدما كانوا أربعة، ولا ينافيه الأخبار الواردة عن أهل البيت سلام الله عليهم أنّ العرش هو العلم - كما تقدّم^٣ - بأن يكونوا غيرهم، والأرجاء - جمع الرجا مقصوراً -: الأطراف.

أو إذا انشقت السماء لنزول الملائكة يذهب الملائكة الساكنون فيها إلى أطرافها، ويمكن أن يكون راجعاً إلى الأرض المتقدّمة وإن كان بعيداً لفظاً لكنّه قريب معنئ؛ لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾^٤.

(وَخُزَانِ الْمَطَرِ) وهم ملائكة من أتباع ميكائيل يهتجون السحاب بأمر الله تعالى إلى المواضع التي يكون صلاح العباد ولو كان من بخار البحار (وَزَوَاجِرِ السَّحَابِ) وهم ملائكة يمنعون السحاب أن تمطر في بعض البلاد رحمة لهم أو تأديباً إيتاهم حتّى يتضرّعوا إلى الله تعالى كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ

١. الأنبياء (٢١): ١٠٤.

٢. الحاقة (٦٩): ١٧-١٥.

٣. النبأ (٧٨): ٣٨.

٤. تقدّم في ص ٢٣١.



رَحْمَتَهُ^١ أو يزجرهم بالسَّوق إلى الأُمَكَّة التي يكون صلاحها أو تأديبها فيه^٢، فَإِنَّهُ لَا شَكَّ فِي أَنَّهُ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ الأُمَكَّة والأهوية، فَإِنَّ المَطَرَ حَيَاةَ بِلَادِ الحَاوِزَةِ فِي الصَّيْفِ، وَهَلَاكُ البِلَادِ البَارِدَةِ فِيهِ، وَيَحْصُلُ مِنْهُ الدُّودُ، وَحَيَاةُ البِلَادِ البَارِدَةِ فِي الشِّتَاءِ، وَهَلَاكُهَا فِي الحَاوِزَةِ فِيهِ، بَلْ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ الأَيَّامِ والسَّاعَاتِ، فَقَدْ رَوَى الصَّدُوقَانِ فِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (ص) قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ سَنَةِ أَقَلِّ مَطَرًا مِنْ سَنَةِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَضَعُهُ حَيْثُ يَشَاءُ، إِنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ إِذَا عَمِلَ قَوْمٌ بِالْمَعَاصِي صَرَفَ عَنْهُمْ مَا كَانَ قَدَرُ لَهُمْ مِنَ المَطَرِ فِي تِلْكَ السَّنَةِ إِلَى غَيْرِهِمْ وَإِلَى الْفَيَافِي وَالبَحَارِ وَالجِبَالِ، وَإِنَّ اللَّهَ لَيُعَذِّبُ الْجُعَلَ فِي جُحْرِهَا بِحَبْسِ المَطَرِ عَنِ الأَرْضِ الَّتِي هِيَ بِمَحَلَّتِهَا بِخَطَايَا مِنْ بَحْضَرْتِهَا وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهَا السَّبِيلَ إِلَى مَسَلِّكَ سِوَى مَحَلَّةِ أَهْلِ الْمَعَاصِي» قَالَ: ثُمَّ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ (ص): «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الأَبْصَارِ».

ثُمَّ قَالَ: «وَجَدْنَا فِي كِتَابِ عَلِيِّ (ص) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص): إِذَا ظَهَرَ الزَّانَا كَثُرَ مَوْتُ الْفَجَاءَةِ، وَإِذَا طُفِفَ الْمَكِّيَالُ أَخَذَهُمُ اللَّهُ بِالسَّنِينِ وَالنَّقْصِ، وَإِذَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ مَنَعَتْ الأَرْضُ بَرَكَاتِهَا مِنَ الزَّرْعِ وَالثَّمَارِ وَالمَعَادِنِ كُلِّهَا، وَإِذَا جَارُوا فِي الأَحْكَامِ تَعَاوَنُوا عَلَى الظُّلْمِ وَالعُدْوَانِ، وَإِذَا نَقَضُوا الْعَهْدَ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ عَدُوَّهُمْ، وَإِذَا قَطَعُوا الأَرْحَامَ جَعَلَتْ الأَمْوَالُ فِي أَيْدِي الأَشْرَارِ، وَإِذَا لَمْ يَأْمُرُوا بِالمَعْرُوفِ وَلَمْ يَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَمْ يَتَّبِعُوا الأَخْيَارَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ شَرَّاهُمْ، فَيَدْعُوا عِنْدَ ذَلِكَ خِيَارَهُمْ فَلَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ»^٣.

٢. كذا.

١. الشورى (٤٢): ٢٨.

٣. الكافي ٢: ٢٧٢/١٥ و ٣٧٤/٢: أمالي الصدوق ص ٣٨٤-٣٨٥، مجلس ٥١، ح ٢: المحاسن ١١٦-١١٧ / ١٢٢: ثواب الأعمال وعقاب الأعمال ٢٥٢: وسائل الشيعة ١٦: ٢٥٧، باب ٣٧، ح ٤ و ١٦: ٢٧٣، باب ٤١، ح ٢: بحار الأنوار ٧٠: ٣٢٩/١٢ و ٣٥٨/٧٧ و ٣٧٢/٥ و ٨٨: ٣٢٧-٣٢٨/١١ و ٩٧: ٧٢/٥.



وَالَّذِي بِصَوْتِ زَجْرِهِ يُسْمَعُ زَجَلُ الرُّعُودِ، وَإِذَا سَبَحَتْ بِهِ حَفِيفَةُ السَّحَابِ
الْتَمَعَتْ صَوَاعِقُ الْبُرُوقِ،

وربما يظن بعض أن نزول المطر في بعض الأحيان نافع وكان ضاراً وبالعكس كما روي في الصحيح عن سدير قال: سمعت أبا عبد الله (ص) يقول: «إِنَّ بني إسرائيل أتوا موسى (ع) فسألوه أن يسأل الله عز وجل أن يمطر السماء عليهم إذا أرادوا، ويحبسها إذا أرادوا، فسأل الله عز وجل ذلك لهم فقال عز وجل: ذلك لهم يا موسى، فأخبرهم موسى فحرثوا ولم يتركوا شيئاً إلا زرعوه، ثم استنزلوا المطر على إرادتهم وحبسوه على إرادتهم، فصارت زروعهم كأنها الجبال والآجام، ثم حصدوا وداسوا وذروا، فلم يجدوا شيئاً فضجوا إلى موسى وقالوا: إنما سألناك أن تسأل الله أن تمطر السماء علينا إذا أردنا فأجابنا ثم صيرها علينا ضرراً، فقال: يا رب إِنَّ بني إسرائيل ضجوا - أي صاحوا - منا صنعت بهم، فقال: ومم ذلك يا موسى؟ قال: سألوني أن أسألك أن تمطر السماء إذا أرادوا، وتحبسها إذا أرادوا فأجبته ثم صيرتها ضرراً، فقال: يا موسى أنا كنت المقدر لبني إسرائيل فلم يرضوا بتقديري، فأجبته إلى إرادتهم، فكان ما رأيت»^١.

(وَالَّذِي بِصَوْتِ زَجْرِهِ يُسْمَعُ زَجَلُ الرُّعُودِ، وَإِذَا سَبَحَتْ بِهِ حَفِيفَةُ السَّحَابِ الْتَمَعَتْ صَوَاعِقُ الْبُرُوقِ) الزَّجَلُ: الصوت. والسَّبَحُ: الجري. والحفيفة - بالفاءين -: صوت الفرس عند الجري. وبالحاء المعجمة والفاء: ثم القاف: الاضطراب^٢، وخوافق السماء التي تخرج منها الرياح الأربع، فعلى هذه النسخة يكون المراد بتسييح الآفاق الإتيان بالصواعق المهلكة، وربما يترأى قراءته بالحاء المهملة مع القاف، ولم يجئ في اللغة

١. الكافي ٥: ٢٦٢/٢؛ بحار الأنوار ١٣: ١٧/٣٤٠.

٢. كتب في النسخة بعد قوله: «الاضطراب»: «والصاعقة، أي المهلكة، وفي «س»: «سبحت» بالتشديد لشدة الجري أو من التسييح بمعنى التنزيه، والحفيفة كنسخة ابن السكون: «ثم جعل فوقها علامة الزيادة، وكتب في الهامش مع علامة صحّ قوله: «وخوافق السماء... بالصواعق المهلكة».



وليس كذلك، فإنَّ دأب ابن السكون الاكتفاء بما يدلُّ على المطلوب، وكذا في «س» فإذا كتب بالحمرة بالقاف، يفهم منه أنَّ الأولى بالخاء المعجمة.

ولا يخفى الاستعارة والتخييل والترشيع في أكثر الجمل، ولا تشتغل بذكرها؛ لوجودها مع سائر الاستعارات والتمثيلات في أشعار أخس الشعراء، وليس حسن الدعاء الكامل فيها بل لتضمُّنها المعارف الإلهية والعلوم اللدنية والفيوض المحمدية والإفاضات العلوية الظاهرة لكلِّ من له أدنى مسكة.

ويظهر من العبارة أنَّ صوت الرعد صوت ملك يسوق السحاب، ويحصل البروق المهلكة من جري السحاب كما يحصل النار من جري الفرس على الأحجار، وذكر ابن الأثير في النهاية: في حديث عليّ (ص): «الْبَرْقُ مَخَارِيقُ الْمَلَائِكَةِ» المَخَارِيقُ جمع المِخْرَاقِ، وهو المنديل يُلَفُّ وَيَضْرَبُ بِهِ الصَّبِيانُ بعضهم بعضاً، أراد أنَّها آلة الزجر، ويفسره حديث ابن عباس: «البرق سوط من نور تَزْجُرُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ السَّحَابَ»^١.

وروى الكليني في الصحيح عن ابن العرزمي رفعه قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه وسئل عن السحاب أين تكون؟ قال: «تكون على شجر على كتيب على شاطئ البحر يأوي إليه، فإذا أراد الله عزَّ وجلَّ أن يرسله أرسل ريحاً فأنثارت، ووكل به ملائكة يضربونه بالمخاريق، وهو - أي المخراق - البرق فيرتفع، ثم قرأ هذه الآية وهو^٢ ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثَّيَّرَ سَحَاباً فَسَفَّنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ﴾^٣ الآية، والملك اسمه الرعد^٤. وروى الكليني والصدوق في الصحيح عن مسعدة عن أبي عبدالله (ص) قال: «كان

١. النهاية ٢: ٢٦ (خرق).

٢. كذا في النسخة، وفي المصدر: الله، كما في التنزيل العزيز.

٣. فاطر (٣٥): ٩.

٤. الكافي ٨: ٢١٨ / ٢٦٨: بحار الأنوار ٥٦: ٢٨٢ / ٢٦.



عليّ(ص) يقوم في المطر أول ما يُمطر حتّى يبتلّ رأسه ولحيته وثيابه، فقليل له: يا أمير المؤمنين أَلَكِنَّ أَلَكِنَّ - أي ادخل السّتر -، فقال: إنّ هذا ماء قريب العهد بالعرش». ثم أنشأ يحدث فقال: «إنّ تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات، فإذا أراد الله عزّذره أن ينبت به ما يشاء لهم - في بعض نسخ الكافي: علّهم، أي سقيهم - رحمة منه لهم^١ أوحى الله إليه فمطر ما شاء من سماء إلى سماء حتّى يصير إلى سماء الدنيا - فيما أظنّ - فيلقيه إلى السحاب، والسحاب بمنزلة الغربال، ثمّ يوحى إلى الريح أن اطحنيه وأذيبه ذوبان الماء، ثمّ انطلقى به إلى موضع كذا وكذا غُباباً - أي سائلاً - وغير ذلك^٢ فتقطر عليهم على النحو الذي يأمرها به، فليس من قطرة تقطر إلّا ومعها ملك حتّى يضعها موضعها، ولم ينزل من السماء قطرة من مطر إلّا بعدد معدود ووزن معلوم إلّا ما كان من يوم الطوفان على عهد نوح(ع) فإنّه نزل ماء منهمرٌ - أي سائل - بلا وزن ولا عدد».

قال: وحديثي أبو عبد الله(ص) قال: «قال لي أبي(ص): قال أمير المؤمنين(ص): قال رسول الله ﷺ: إنّ الله عزّوجلّ جعل السحاب غرابيل للمطر، هي تصيب^٣ البرد حتّى يصير ماءً لكي لا يضرّ شيئاً يصيبه، والذي ترون فيه من البرد والصواعق نعمة من الله عزّوجلّ يصيب بها من يشاء من عباده».

ثمّ قال: «قال رسول الله(ص): لا تشيروا إلى المطر، ولا إلى الهلال، فإنّ الله يكره ذلك»^٤.

١. في النسخة فوق «لهم» علامة «خ».

٢. في الكافي: ثمّ انطلقى به إلى موضع كذا وكذا فأمطري فيكون كذا وكذا غُباباً وغير ذلك. وفي علل الشرائع: ثمّ انطلقى به إلى موضع كذا وكذا غباب أو غير غباب. ٣. في المصدر: تذيب.

٤. الكافي ٨: ٣٢٩ - ٣٣٠ / ٣٢٦: علل الشرائع ٤٦٣، باب ٢٢٢، ح ٨: قرب الإسناد ٧٣ - ٧٤ / ٢٣٥ و ٢٣٦؛

وسائل الشيعة ٨: ١٤، باب ٨، ح ١: بحار الأنوار ٥٦: ٣٨١ / ٢٥، وفي العلل إلى قوله: «بلا وزن ولا عدد».



وَمُشَيِّعِي النَّجِّ وَالْبَرْدِ، وَالْهَابِطِينَ مَعَ قَطْرِ الْمَطَرِ إِذَا نَزَلَ،

فإياك إياك أن تلقى الظواهر بمزخرفات الكفرة، والآيات والأخبار الصحيحة دالة على أن الجميع من تقدير وتدبير القدير الحكيم، ويشهد له التجارب من الدعوات للاستسقاء من الأنبياء والأوصياء صلوات الله عليهم، والحمد لله رب العالمين أن تقبل الله في هذه السنين دعوات المؤمنين للمطر والبرد، ففي كل جمعة دعوا الله تعالى لأي شيء أرادوا ما مضت الجمعة بلا استجابة الدعاء ولو كان موجباً وكان من الطبايع لما تخلف ولم يحصل على خلاف العادات، والاتفاق لا يكون دائماً بالبدئية.

(وَمُشَيِّعِي النَّجِّ وَالْبَرْدِ وَالْهَابِطِينَ مَعَ قَطْرِ الْمَطَرِ إِذَا نَزَلَ) تقدّم في خبر مسعدة^١ أنه ما تنزل قطرة إلا ومعها ملك، والقطرة شاملة للمطر، والثلج والبرد تگرگ بالفارسية، وتغيير الأسلوب في التشيع والهيوط إمّا لتفتن الطريق، وإمّا لأن الغالب في الثلج والبرد في أكثر البلاد الضرر، فكأنه تنزل الملائكة معهم للضرر بخلاف المطر فإنّه رحمة غالباً، وذكر بعضهم أن المراد بهؤلاء النازلين الملائكة السفليّة من القوى النباتيّة والحيويّة وترك الظواهر بحالها أنسب بالإيمان والإيقان، وأبعد من الكفر والعدوان، ولا استبعاد في نزول الملائكة، ويستبعد أن يكون لطبيعة بلا شعور أمثال العجائب في الخلق بل يستبعد من الملائكة أيضاً لكنّ الملائكة يفعلون ما يؤمرون بإذن الله تبارك وتعالى بخلاف الطبايع على قول من يقول بها، فإن جميع هذه الأقاويل أقاويل الذين يقولون بالإيجاب، وتبعهم من تبعهم غفلة عمّا يلزمهم، ولو قيل بأن الله تعالى خالق والطبيعة آله كالملك، فلا ريب في أن الناسي بالأنبياء والأوصياء في التسمية أولى وأحرى. والظاهر من قوله (ص): «إذا نزل» العموم أي كلّما نزل؛ ليفيد فائدة يعتد بها.



وَالْقَوَامِ عَلَى خَزَائِنِ الرِّيحِ، وَالْمُؤَكَّلِينَ بِالْجِبَالِ فَلَا تَزُولُ.

(وَالْقَوَامِ عَلَى خَزَائِنِ الرِّيحِ وَالْمُؤَكَّلِينَ بِالْجِبَالِ فَلَا تَزُولُ) و «س»: «الْمُؤَكَّلِينَ» بالهمزة بدون العاطف، فَإِنَّ الهمزة والواو يبدل كل واحدة منهما بالأخرى، وإبدال الهمزة بالواو أشيع، والقراءة بالواو أصوب.

ثُمَّ صَلَّى صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ السُّفْلِيَّةِ مِنَ الْمُؤَكَّلِينَ عَلَى خَزَائِنِ الرِّيحِ وَساكني الجبال، أَوْ كَانَ صِفَةُ الْقَوَامِ عَلَى حَذْفِ الْعَاطِفِ، فَلَا تَزُولُ الْمَلَائِكَةُ عَنِ الْجِبَالِ، أَوْ لَا تَزُولُ الْجِبَالُ عَنْ أَمَكْنَتِهَا بِحِفْظِهِمْ، فَرَوَى ثِقَةُ الْإِسْلَامِ فِي الصَّحِيحِ بِسَنَدَيْنِ، وَالصَّدُوقُ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ مُتَكَثِرَةٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَنِ الرِّيحِ الْأَرْبَعِ: الشَّمَالِ وَالْجَنُوبِ وَالصَّبَا وَالذَّبُورِ، وَقُلْتُ: إِنَّ النَّاسَ يَذْكُرُونَ أَنَّ الشَّمَالَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْجَنُوبَ مِنَ النَّارِ؟ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ جُنُودًا مِنْ رِيحٍ يَعَذِّبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِمَّنْ عَصَاهُ، وَلِكُلِّ رِيحٍ مِنْهَا مَلِكٌ مُوَكَّلٌ بِهَا، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ - عَزَّ ذِكْرُهُ - أَنْ يَعَذِّبَ قَوْمًا بِنَوْعٍ مِنَ الْعَذَابِ أَوْحَى إِلَى الْمَلِكِ الْمُوَكَّلِ بِذَلِكَ النَّوعِ مِنَ الرِّيحِ الَّتِي يَرِيدُ أَنْ يَعَذِّبَ بِهَا» قَالَ: «فَيَأْمُرُهَا الْمَلِكُ فَتَهِيحُ كَمَا يَهِيحُ الْأَسَدُ الْمَغْضَبُ» قَالَ: «وَلِكُلِّ رِيحٍ مِنْهُمْ اسْمٌ أَمَا تَسْمَعُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبْتَ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٌ﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ^١ وَقَالَ: ﴿الرِّيحُ الْعَقِيمُ﴾^٢ وَقَالَ: ﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^٣ وَقَالَ: ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾^٤ وَمَا ذَكَرَ مِنَ الرِّيحِ الَّتِي يَعَذِّبُ اللَّهُ بِهَا مَنْ عَصَاهُ؟» قَالَ: «وَلِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ رِيحٌ رَحِمَةً لَوَاقِحَ وَغَيْرَ ذَلِكَ يَنْشُرُهَا بَيْنَ يَدَيِ رَحْمَتِهِ مِنْهَا مَا يَهَيِّجُ السَّحَابَ لِلْمَطَرِ، وَمِنْهَا رِيحٌ تَحْبِسُ السَّحَابَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَرِيحٌ تَعْصِرُ السَّحَابَ، فَتُمْطِرُهُ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَمِنْهَا رِيحٌ مِمَّا عَدَّدَ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ،

٢. الذاريات (٥١): ٤١.

٤. البقرة (٢): ٢٦٦.

١. القمر (٥٤): ١٨-١٩.

٣. الأحقاف (٤٦): ٢٤.



فأمّا الرياح الأربع الشّمال والجنوب والصبّا والدبور فإنّما هي أسماء الملائكة الموكّلين بها، فإذا أراد الله أن يهبّ شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشّمال، فهبط على البيت الحرام، فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحيه فتفرّق^١ ريح الشمال حيث يريد الله من البرّ والبحر، وإذا أراد الله أن يبعث جنوباً أمر الملك الذي اسمه الجنوب، فهبط على البيت الحرام، فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحيه فتفرّق ريح الجنوب في البرّ والبحر حيث يريد الله، وإذا أراد الله أن يبعث الصبا أمر الملك الذي اسمه الصبا، فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي، ف ضرب بجناحيه فتفرّق ريح الصبا حيث يريد الله عزّ وجلّ في البرّ والبحر، وإذا أراد الله أن يبعث دبوراً أمر الملك الذي اسمه الدبور، فهبط على البيت الحرام، فقام على الركن الشامي، ف ضرب بجناحيه، فتفرّق ريح الدبور حيث يريد الله من^٢ البرّ والبحر» ثمّ قال أبو جعفر (ص): «أما تسمع لقوله: «ريح الشمال وريح الجنوب وريح الدبور وريح الصبا» إنّما تضاف إلى الملائكة الموكّلين بها»^٣. وفي الصحيح عن معروف بن خربوذ عن أبي جعفر (ص) قال: «إنّ الله عزّ وجلّ رياح رحمة ورياح عذاب، فإن شاء الله أن يجعل الرياح من العذاب رحمة فعل».

قال: «ولن يجعل الرحمة من الريح عذاباً».

قال: «وذلك أنّه لم يرحم قوماً قطّ أطاعوه وكانت طاعتهم إيّاه وبالأّ عليهم إلّا من بعد تحوّلهم عن طاعته».

قال: «وكذلك فعل بقوم يونس لما آمنوا رحمهم الله بعد ما قد كان قدّر عليهم

١. في الكافي و«خ» بهامش النسخة: «بجناحه فتفرّقت» وفي الفقيه أيضاً: فتفرّقت وكذا في الموارد الآتية.

٢. في المصدر: في.

٣. الكافي ٨: ٩٠ - ٩١ / ٦٣: من لا يحضره الفقيه ١: ٥٤٥ - ٥٤٦ / ١٥٢٢: الخصال ٢٦٠، باب الأربعة، ح ١٣٨

مع تلخيص: بحار الأنوار ٥٧: ١٢ / ١٦ و ٨٨: ١٤٨.



العذاب وقضاءه، ثم تداركهم برحمته، فجعل العذاب المقدر عليهم رحمة، فصرفه عنهم وقد أنزله عليهم وغشاهم، وذلك لما آمنوا به وتضرعوا إليه».

قال: وأما الريح العقيم فإنها ريح عذاب لا تلقح شيئاً من الأرحام، ولا شيئاً من النبات وهي ريح تخرج من تحت الأرضين السبع، وما خرجت منها ريح قط إلا على قوم عاد حين غضب الله عليهم، فأمر الخزّان أن يخرجوا منها على مقدار سعة الخاتم». قال: «ففتت على الخزّان، فخرج منها على مقدار منخر الثور تغيظاً منها على قوم عاد». قال: «فضجّ الخزّان إلى الله عزّ وجلّ من ذلك، فقالوا: ربّنا إنّها قد عتت عن أمرنا إنّنا نخاف أن تهلك - أي الريح - من لم يعصك من خلقك وعمّار بلادك».

قال: «فبعث الله عزّ وجلّ إليّها جبرئيل (ع) فاستقبلها بجناحه فردّها إلى موضعها وقال لها: اخرجي على ما أمرت به».

قال: «فخرجت على ما أمرت به وهلكت قوم عاد ومن كان بحضرتهم»^١. والظاهر أنّ الريح توهّمت جواز الزيادة غضباً لله، وإلاّ فهي جند الله الأكبر على ما وردت به الروايات الصحيحة، وروي في الموثّق قال رسول الله (ص): «لا تسبّوا الرياح فإنّها مأمورة، ولا تسبّوا الجبال ولا الساعات ولا الأيام ولا الليالي، فتأثموا وترجع عليكم»^{٢-٣}.



١. الكافي ٨: ٩٢ / ٦٤: بحار الأنوار ١١: ٣٥٢ / ٣.

٢. من لا يحضره الفقيه ١: ٥٤٤ / ١٥٢٠: علل الشرائع ٥٧٧، باب ٣٨٣، ح ١: وسائل الشيعة ٧: ٥٠٨، باب ١٦، ح

١: بحار الأنوار ٥٦: ٥ / ٢ و ٥٧: ٨ / ٩. ٣. هنا جفّ قلمه الشريف.

الفهارس العامة

١. فهرس الآيات
٢. فهرس الأحاديث
٣. فهرس الأشعار والأمثال
٤. فهرس الأعلام
٥. فهرس الفرق والجماعات
٦. فهرس الكتب
٧. فهرس الأماكن
٨. فهرس بعض الاصطلاحات وما يشابهها
٩. فهرس الأشياء والحيوانات
١٠. فهرس مصادر التحقيق
١١. فهرس المطالب



فهرس الآيات

الصفحة

الآية ورقمها

سورة الفاتحة (١)

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥) ١٤٠

سورة البقرة (٢)

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ﴾ (٢٩) ١١٣

﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا...﴾ (٣٠) ١٠١، ٢٢٩

﴿فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (٥٤) ١٦٠

﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ (٥٩) ١٦٠

﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (١٢٤) ٧٠

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (١٤٣)

١٨٢، ١٧٥، ١٤٦

﴿اذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ (١٥٢) ١٠٢

﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (١٦٣) ١٣٨

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ...﴾ (١٦٤) ١٣٨

﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (١٨٥) ١٦٢

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا...﴾ (٢٥٥) ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤



- ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاقْتَرَقَتْ﴾ (٢٦٦) ٢٤٩
 ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْبِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا﴾ (٢٨٦) ١٦٢

سورة آل عمران (٣)

- ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُخَكَّمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ (٧) ١٣١
 ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (١٨) ١٢٤
 ﴿وَأَنْبَاءَنَا﴾ (٦١) ٧٢
 ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ...﴾ (٨١) ١٧٥
 ﴿وَمَنْ يَغْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (١٠١) ١١٨
 ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ (١٠٦) ١٤٧
 ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (١١٠) ١٧٥
 ﴿وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ﴾ (١٣٩) ١٩٢
 ﴿أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ... يَرْدُّكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا...﴾ (١٤٤ و ١٤٩) ٧٦
 ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ...﴾ (١٦٩ - ١٧٠) ١٤٣
 ﴿كُلَّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ (١٨٢) ٢٢٢

سورة النساء (٤)

- ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ (١) ١٧٤
 ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (٤١) ١٨٣
 ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (٥٩) ٦٥
 ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا...﴾ (٦٥) ١٣٠
 ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (١٧٢) ١٩٥



سورة المائدة (٥)

- ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ (٥٥) ٦٦
 ﴿ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ (٦٧) ١٩٢

سورة الأنعام (٦)

- ﴿ هُوَ الَّذِي قَضَىٰ أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ﴾ (٢) ١٢٧، ٦٠
 ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٩١ وغيرها) ٢٤١
 ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ (١٠٣) ٢١٦، ١١٠، ١٠٩
 ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بِصَائِرٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ﴾ (١٠٤) ١١٠
 ﴿ قُلْ اللَّهُ الْحَجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ (١٤٩) ١٦٢
 ﴿ قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ... ﴾ (١٦١-١٦٢) ١٤٠

سورة الأعراف (٧)

- ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴾ (٣٤) ١٢٧
 ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ (٥٤) ٢٢٨، ١٧٦
 ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ
 قَالُوا بَلَىٰ ﴾ (١٧٢) ١٧٦
 ﴿ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا ... ﴾ (١٧٢-١٧٣) ٢٢٠
 ﴿ لَنْ تَرَانِي ﴾ (١٤٣) ٢١٦
 ﴿ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ (١٨٠) ٢١٦

سورة الأنفال (٨)

- ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ... وَلِيُنْزِلَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ﴾ (١٧) ١١٥



- ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ... وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٣٦) ١٨٤، ١٤٩
- ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ (٣٣) ١٨٩
- ﴿لِيَهْلِكَ مَن هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَن حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ﴾ (٤٢) ١٦٣

سورة التوبة (٩)

- ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ (٢٣ وغيرها من الآيات) ١٩٤

سورة الرعد (١٣)

- ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (٢٨) ١٠٥
- ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً﴾ (٣١) ٨٠
- ﴿يَخْفَوْا لَهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٣٩) ١٢٧، ٦٠

سورة إبراهيم (١٤)

- ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَدَّٰلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا... * جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا...﴾ (٢٨-٢٩) ٨٤
- ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ (٣٤) ١٠٣، ١٠٢

سورة النحل (١٦)

- ﴿وَسَخَّرَ لَكُم اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ (١٢) ١١٣
- ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ (١٨) ١٠٣، ١٠٢
- ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلَّهِ﴾ (١٢٠) ١٨٤

سورة الإسراء (١٧)

- ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ (٤٤) ١٠٤



- ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ... وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (٧٠) ١٣٦
- ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَخْمُودًا﴾ (٧٩) ٢٠٢
- ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي...﴾ (٨٥) ٢٣٢، ٢٢٨، ١٧٦

سورة طه (٢٠)

- ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٥) ٢١٩، ٢١٢
- ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ (٦) ٢١١
- ﴿إِذْ رَأَى نَارًا﴾ (١٠) ١٢١
- ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ (١٢) ١٢١
- ﴿لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (١١٠) ٢٤١، ٢١٨، ٢١٦
- ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زُفْرَةَ الْحَيَاةِ...﴾ (١٣١) ١٥٨

سورة الأنبياء (٢١)

- ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (٢٢) ١٣٩
- ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ (٢٨) ٢٠٣، ٢٠٠
- ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ (١٠٤) ٢٤٣
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (١٠٧) ١٨٩

سورة الحج (٢٢)

- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا... * وَاجْهَدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ...﴾ (٧٧-٧٨) ١٨٢
- ﴿مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (٧٨) ١٦٢

سورة المؤمنون (٢٣)

- ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ... فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (١٢-١٤) ٢٢٨



سورة النور (٢٤)

﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ (٤٣) ٢١٢

سورة الفرقان (٢٥)

﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٤٤) ١٣١، ١١٥

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ﴾ (٤٦) ١٤١

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (٦٣) ٢٠٦

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ...﴾ (٧٠) ٢٠٥

سورة الفمل (٢٧)

﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ (٨) ١٢١

﴿أَمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ (٦٢) ١٥٧

سورة القصص (٢٨)

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ (٣٠) ٣٦

سورة العنكبوت (٢٩)

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ (٦٩) ٣٤

سورة الروم (٣٠)

﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ (٣٠) ١٣١

سورة لقمان (٣١)

﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ...﴾ (١٥) ١٩١



﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (٢٥) ١١٣

سورة السجدة (٣٢)

﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَعْيُنٌ...﴾ (١٧) ٢٣٨

سورة الأحزاب (٣٣)

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ...﴾ (٥٦) ١٦٩

سورة فاطر (٣٥)

﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَثَلَاثَ رُبَاعٍ يَزِيدُ...﴾ (١) ٢٠٨

﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاءُ إِلَىٰ بَلَدٍ مِيتٍ﴾ (٩) ٢٤٦

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ (٣٤) ١٤٨

﴿الَّذِي أَخْلَأْنَا لَدَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ...﴾ (٣٥) ١٤٩

سورة يس (٣٦)

﴿أَلَمْ أَعْهِذْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ (٦٠) ١٤٠

سورة الصافات (٣٧)

﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ (١٦٤) ١١٥

سورة ص (٣٨)

﴿فَقُتِرُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (٢١) ١٦٠

﴿حَتَّىٰ تَوَارَثَ بِالْحَبَابِ﴾ (٣٢) ٤٧



﴿إِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُضْطَّغَيْنِ﴾ (٤٧) ١٩٢

سورة الزمر (٣٩)

﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ (٥٣) ٢٠٢

سورة غافر (٤٠)

﴿الَّذِينَ يَخْمَلُونَ الْغُرَسَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ...﴾ (٧) ٢١٦، ٢١٥، ١٤٩

﴿الَّذِينَ يَخْمَلُونَ الْغُرَسَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ... وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٧-٩) ٢٠٧

﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا... أُذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٤٦) ١٤٣

﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي...﴾ (٦٠) ١٥٠

﴿وَصَوِّرْكُمْ فَأَخْسَنَ صُورَكُمْ﴾ (٦٤) ١٤٩، ١١٢

سورة الشورى (٤٢)

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ...﴾ (٥) ٢٠٧

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (١١) ٢٤١، ٢١٦

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ (٢٣) ٦٦

﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ (٢٨) ٢٤٣

سورة الدخان (٤٤)

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ (٥١) ١٤٦

سورة الجاثية (٤٥)

﴿أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ (٢٣) ١٤٠



سورة الأحقاف (٤٦)

﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٤) ٢٤٩

سورة الذاريات (٥١)

﴿فَفِرُوا إِلَى اللَّهِ﴾ (٥) ١١٨

﴿الرَّيْحُ الْعَقِيمُ﴾ (٤١) ٢٤٩

سورة الطور (٥٢)

﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا * وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ (٩ - ١٠) ٢٢٤

سورة النجم (٥٣)

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ (٩) ١٣٦، ١٧٧

﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (١١) ٢١٨

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ (١٣) ٢١٨

﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ (١٨) ٢١٨

﴿أَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ (٤٨) ١٥٧

سورة القمر (٥٤)

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِم...﴾ (١٨ - ١٩) ٢٤٩

﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (٥٥) ١٩٥

سورة الواقعة (٥٦)

﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ... * أولئك المقربون﴾ (٧ - ١٠) ١٥٥



سورة الحديد (٥٧)

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ (٣) ١٠٨

سورة المجادلة (٥٨)

﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ (٢٢) ٢٣٣

سورة المنافقون (٦٣)

﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا﴾ (١١) ١٢٧

سورة التغابن (٦٤)

﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ (٣) ١٤٩

سورة الطلاق (٦٥)

﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ (١٢) ٢١١

سورة الملك (٦٧)

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٤) ١٠٩

سورة القلم (٦٨)

﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ﴾ (٤٨) ١٨٩

سورة الحاقة (٦٩)

﴿فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ...﴾ (١٥-١٧) ٢٤٣



﴿وَيَخْلِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ (١٧) ٢١٦

سورة المزمل (٧٣)

﴿إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ فَأُولَآءِ قِيلًا﴾ (٥) ١٩٨

سورة المدثر (٧٤)

﴿وَمَا يَفْقَهُمْ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ (٣١) ٢٢٨

﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ (٤٨) ١٤٦

سورة القيامة (٧٥)

﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ (٢) ١١٩

سورة النبأ (٧٨)

﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ (٣٨) ٢٤٣

سورة عبس (٨٠)

﴿وَجُودُ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ... * تَزْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾ (٣٨-٤١) ١٤٧

سورة المطففين (٨٣)

﴿إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُون﴾ (١٨-١٩) ١٤٧

﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ (٢٠) ١٤٧

﴿يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (٢١) ١٤٧



سورة الطارق (٨٦)

﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ (٩) ١٤٨

سورة الفجر (٨٩)

﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ١٩٥

﴿أَزْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً﴾ (٢٨) ١٩٥

﴿فَاذْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٢٩ - ٣٠) ١٩٥

سورة الشمس (٩١)

﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا ... وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا﴾ (٧ - ١٠) ١٠١

سورة الضحى (٩٣)

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَضَى﴾ (٥) ٢٠٢

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (١١) ١٠١

سورة التين (٩٥)

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (٤) ١١١

﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ (٥) ١١٢

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (٦) ١١٢

سورة الكوثر (١٠٨)

﴿إِنَّا عَطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ﴾ (١) ١٨٤، ٤٥

﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ (٣) ٤٥



فهرس الأحاديث

«أ»

الصفحة

طرف الحديث

- ٢٣٨ «أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني» (رسول الله ﷺ)
- ١١٠ «إحاطة الوهم ألا ترى إلى قوله: ﴿قد جاءكم بصائر من ربكم﴾» (الصادق عليه السلام)
- ٢٢٥ «إذا أراد الله عز وجل أن يبعث الخلق أمطر السماء على الأرض...» (الصادق عليه السلام)
- ٩٥ «إذا أردت أن تدعو، فمجد الله عز وجل واحمده وسبحه وهللّه...» (الصادق عليه السلام)
- ٩٤ «إذا طلب أحدكم الحاجة فليش على ربه وليمدحه...» (الصادق عليه السلام)
- ٢٠٤ «إذا كان يوم القيامة تقبل ابنتي فاطمة على ناقة من نوق...» (رسول الله ﷺ)
- ٧٦ «أصبح رسول الله ﷺ يوماً كئيباً حزيناً، فقال له علي عليه السلام...» (أحدهما عليه السلام)
- ٢٠٠ «أعددت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» (رسول الله ﷺ)
- ٢٣٨، ١٩٥ «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن...» (حديث قدسي)
- ٢٢٩ «الأرواح جنود مجتدة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر...» (الأئمة عليهم السلام)
- ٢١٩ «استوى من كل شيء، فليس شيء أقرب إليه من شيء...» (الصادق عليه السلام)
- ١٢١ «اعلم علمك الله الخير أن الله تبارك وتعالى قديم، والقدم صفة...» (الرضا عليه السلام)
- ١٠٧ «الذي لم تشيق له حال حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً...» (علي عليه السلام)
- ١٧١ «ألا أبشرك؟...» (رسول الله ﷺ)
- ٢٤٤ «أما إنه ليس من سنة أقل مطراً من سنة ولكن الله يضعه حيث...» (الباقر عليه السلام)
- ١١٢ «أما تقرأ القرآن؟» (الرضا عليه السلام)
- ١٥٢ «إن الله تبارك وتعالى أحب شيئاً لنفسه، وأبغضه لخلقه...» (رسول الله ﷺ)



- «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْعَقْلَ مِنْ نُورٍ مُخْزُونٍ مَكُونٍ فِي سَابِقٍ...» (رسول الله ﷺ) ٢٣١
- «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَّمَ أَنَّ الْأَرْوَاحَ فِي شَرْفِهَا وَعُلُوِّهَا مَتَى تُرِكَتْ...» (الصادق عليه السلام) ٢٣١
- «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَكَّبَ فِي الْمَلَائِكَةِ عَقْلاً بِلا شَهْوَةٍ، وَرَكَّبَ فِي الْبَهَائِمِ...» (علي عليه السلام) ١٨٨
- «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَرِهَ إِلْحَاحَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْمَسْأَلَةِ...» (الصادق عليه السلام) ١٥٣
- «إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَتَوْا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ...» (الصادق عليه السلام) ٢٤٥
- «أَنْ تَحْمَدَهُ أَوْ أَنْ يَحْمَدَ» (الصادق عليه السلام) ٩٦
- «أَنْ تَرُدَّ نَفْسَكَ إِلَى طَاهِرَةٍ كَمَا قَبْلَتْهَا مَنِّي طَاهِرَةٌ» (حديث قدسي) ١٢٠
- «إِنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ أَحَدُهُمْ عَلَى صُورَةِ ابْنِ آدَمَ يَسْتَرْزِقُ اللَّهَ لَوْلَدٍ...» (الصادق عليه السلام) ٢١٣
- «إِنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي جَعَلْتُ...» (الصادق عليه السلام) ١٦٨
- «أَنَّ الرَّحِمَ مَقْطُوعٌ إِلَّا مَا وَصَلَهُ الْإِسْلَامُ» (رسول الله ﷺ) ١٩١
- «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِالنَّاسِ الصَّبْحَ، فَنَظَرَ إِلَى شَابٍ...» (الصادق عليه السلام) ١٣٤
- «إِنَّ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمَدَهُ دَعَاءَ لِلْمُصَلِّينَ لَهُ» (رسول الله ﷺ) ٩٧
- «إِنَّ لَكُمْ فِي حَيَاتِي خَيْرًا، وَفِي مَمَاتِي خَيْرًا» (رسول الله ﷺ) ١٨٩
- «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جُنُودًا مِنْ رِيَّاحٍ يَعْذِّبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِمَّنْ عَصَاهُ...» (الباقر عليه السلام) ٢٤٩
- «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رِيَّاحَ رَحْمَةٍ وَرِيَّاحَ عَذَابٍ، فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ...» (الباقر عليه السلام) ٢٥٠
- «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ وَظِلْمَةٍ لَوْ كُشِفَتْ...» ٢٢٩
- «إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةً أَنْصَافُهُمْ مِنْ بَرٍّ، وَأَنْصَافُهُمْ مِنْ نَارٍ يَقُولُونَ...» (الصادق عليه السلام) ٢٤٢
- «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةً لَوْ أَنَّ مَلَكًا مِنْهُمْ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ...» (علي عليه السلام) ٢٢٦
- «إِنَّ مَا بَيْنَ الْمَوْتِ وَالْحَشْرِ أَلْفَ عَقِيَّةٍ أَهْوَنُهَا وَأَيْسَرُهَا الْمَوْتُ» ١٤٧
- «إِنَّ مَجْمُوعَ الْعُرُوقِ ثَلَاثُمِئَةٌ وَسِتُّونَ عَرَقًا، نَصْفُهَا سَاكِنَةٌ...» (الصادق عليه السلام) ١٥٤
- «أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» (رسول الله ﷺ) ١٧٨
- «أَنْتَ مَعْنَا فِي الْجَنَّةِ، وَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتٍ إِذَا أُعْطِينَا شَيْئًا لَمْ نَسْتَرُدَّهُ...» (السجاد عليه السلام) ٨٣
- «إِنَّمَا هِيَ الْمَدْحَةُ، ثُمَّ الثَّنَاءُ، ثُمَّ الْإِقْرَارُ بِالذَّنْبِ...» (الصادق عليه السلام) ٩٤
- «إِنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْأَرْوَاحَ قَبْلَ الْأَجْسَادِ بِأَلْفِي عَامٍ» ٢٣٠



- «إِنَّهٗ تَعَالَى يَجْعَدُ نَفْسَهُ كُلَّ يَوْمٍ فِي ثَلَاثِ سَاعَاتٍ، وَكُلَّ لَيْلَةٍ فِي ثَلَاثِ سَاعَاتٍ...» ١٠٤
- «إِنَّهٗ لَيْسَ شَيْءٌ إِلَّا يَبِيدُ أَوْ يَتَغَيَّرُ، أَوْ يَدْخُلُهُ التَّغْيِيرُ وَالزُّوَالُ...» (الصادق عليه السلام) ١٠٨
- «إِنَّهٗ مَلِكٌ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ وَجْهٍ، وَلِكُلِّ وَجْهٍ سَبْعُونَ أَلْفَ لِسَانٍ...» (علي عليه السلام) ٢٣٣
- «إِنِّي أَوْدَعْتُهُ إِيَّاهَا لَكَ» (المهدي عليه السلام) ٣٤
- «أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى عليه السلام يَا مُوسَى أَشْكُرُنِي حَقًّا...» (الصادق عليه السلام) ١٠٢
- «أَوَّلُ الْحَجَبِ سَبْعَةُ غُلُظَ كُلِّ حِجَابٍ مَسِيرَةُ خَمْسَمِئَةِ عَامٍ...» (علي عليه السلام) ٢٢٧
- «الأَوَّلُ لَا عَنْ أَوَّلِ قَبْلِهِ، وَلَا عَنْ بَدْئِ سَبْقِهِ، وَآخِرُ لَا عَنْ نِهَآيَةٍ...» (الصادق عليه السلام) ١٠٨
- «إِيَّاكُمْ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَسْأَلَ مِنْ رَبِّهِ شَيْئًا مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا...» (الصادق عليه السلام) ٩٣
- «إِيَّاكُمْ وَالتَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَنْظُرُوا إِلَى عَظَمَتِهِ...» (الباقر عليه السلام) ٢٢٧

«ب»

- «الْبَرْقُ سَوَاطِثُ مِنْ نُورٍ تَزْجُرُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ السَّحَابَ» ٢٤٦
- «الْبَرَقُ مَخَارِيقُ الْمَلَائِكَةِ» (علي عليه السلام) ٢٤٦
- «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَقْرَبُ إِلَى اسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ مِنْ سَوَادٍ...» (الأئمة عليهم السلام) ٩٧
- «بَعَثْتُ لَأَتَمَّ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ» (رسول الله صلى الله عليه وآله) ١٩٠
- «بَعَثْتُ عَلَيْكُمْ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ» (رسول الله صلى الله عليه وآله) ١٦٢
- «بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله جَالِسٌ إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ مَلِكٌ لَهُ أَرْبَعَةٌ وَ...» (الكاظم عليه السلام) ٢٣٧
- «بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ إِذْ لَقِيَهِ رَكَبٌ فَقَالُوا...» (الباقر عليه السلام) ١٣٥

«ت»

- «التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ، وَالْحَمْدُ يَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ...» (علي عليه السلام) ٩٦
- «تَكُونُ عَلَى شَجَرٍ عَلَى كَتِيبٍ عَلَى شَاطِئِ الْبَحْرِ يَأْوِي إِلَيْهِ...» (علي عليه السلام) ٢٤٦

«ث»

- «ثُمَّ مَرَرْنَا بِمَلَائِكَةٍ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَهُمُ اللَّهُ كَيْفَ شَاءَ...» (رسول الله صلى الله عليه وآله) ٢٣٦



«ج»

- «جاءت زينب العطارّة الحولاء إلى نساء النبي ﷺ وبناته...» (الصادق عليه السلام) ٢١٠
 «جاءت فخذٌ - أي قبيلة من الأنصار - إلى رسول الله ﷺ...» (الصادق عليه السلام) ١٦٧

«خ»

- «خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع رسول الله ﷺ...» (الصادق عليه السلام) ٢٣٢
 «خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، لم يكن مع أحد...» (الصادق عليه السلام) ٢٣٢
 «خير الدعاء الحمد لله» (رسول الله ﷺ) ٩٦

«د»

- «دخل رجل المسجد فابتدأ قبل الثناء على الله والصلاة على...» (الصادق عليه السلام) ١٦٧

«ذ»

- «ذاك إذا لم يكن بينه وبين الله أحد، ذاك إذا تجلّى الله له» (الصادق عليه السلام) ١٩٩

«ر»

- «ربّ زدني تحيراً» (رسول الله ﷺ) ٢٢٢، ٢٢٢

«س»

- «سبحان من لم يجعل لأحد - أو في أحد - من معرفة نعمه...» (السجاد عليه السلام) ١٠٣
 «السموات والأرض وما بينهما في الكرسي، والعرش هو العلم...» (الصادق عليه السلام) ٢١٤
 «السموات والأرض وما بينهما من مخلوق في جوف الكرسي...» (علي عليه السلام) ٢١٣

«ش»

- «شكر كلّ نعمة وإن عظمت أن تحمد الله عزّ وجلّ عليها» (الصادق عليه السلام) ٩٩
 «شكر النعمة اجتناب المحارم، وتمام الشكر قول الرجل: الحمد...» (الصادق عليه السلام) ٩٩



«ع»

- ١٩٧ «عُرج بالنبي ﷺ مئة وعشرين مرة ما من مرة إلا وقد أوصى...» (الصادق عليه السلام)
- ٢١٣ «علمه (في المراد من الكرسي)» (الصادق عليه السلام)
- ٦١ «عليك (في جواب اليهودي الذي قال: السام عليك)» (رسول الله ﷺ)
- ١٥٧ «عليك بالدعاء؛ فإنه شفاء من كل داء» (الصادق عليه السلام)

«غ»

- ١٢١ «الغنى غنى القلب» (رسول الله ﷺ)

«ف»

- ٧٦ «فأقول: يا رب أضحائي أضحائي، فيقال: ما تدري...» (رسول الله ﷺ)
- ٧٥ «فأقول: يا رب أمتي، فيقال: إنهم كانوا يمشون بعدك القهقري» (رسول الله ﷺ)
- ١٨٣ «في كل قرن منهم إمام منا شاهد عليهم ومحمد ﷺ شاهد علينا»

«ق»

- ١٧١ «قال رسول الله ﷺ: من صلى عليّ ولم يصلّ على آلي...» (الصادق عليه السلام)
- ٢٢٠ «قلب المؤمن عرش الرحمان»
- ١٦٩ «قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت...» (رسول الله ﷺ)

«ك»

- ١٠٧ «كان الله ولم يكن معه شيء» (رسول الله ﷺ)
- ١٩٨، ١٨٨ «كان جبرئيل إذا أتى النبي ﷺ قعد بين يديه قعدة...» (الصادق عليه السلام)
- ٢٤٧ «كان عليّ عليه السلام يقوم في المطر أول ما يُمطر حتى يتلّ رأسه...» (الصادق عليه السلام)
- ١٩٦ «كان والله سيّد من خلق الله، وما برأ الله بريّة خيراً من محمد...» (الصادق عليه السلام)
- ٢٣٩ «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري» (حديث قدسي)



- «كُلُّ دَعَاءٍ يُدْعَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ مَحْجُوبٌ عَنِ السَّمَاءِ حَتَّى يُصَلَّى...» (الصادق عليه السلام) ١٦٧
- «كُلُّ مَحْمُولٍ مَفْعُولٍ بِهِ، مِضافٌ إِلَى غَيْرِهِ، مُحْتَاجٌ...» (الرضا عليه السلام) ٢١٦
- «كُلُّ مُولُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَلَكِنْ أَبَوَاهُ اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ...» (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ١٣٢

«ل»

- «لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ» (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ١٠٢
- «لَا تَدْعُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَإِنْ كَانَ بَعْدَهُ شِعْرًا» (الصادق عليه السلام) ٩٧
- «لَا تَسْبُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ، وَلَا تَسْبُوا الْجِبَالَ وَلَا...» (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ٢٥١
- «لَا تَنْظُرْ فِيهِ» (الرضا عليه السلام) ٧٨
- «لَا يَسْعَنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَلَكِنْ يَسْعَنِي قَلْبٌ...» (حديث قدسي) ١٢٠، ٢٢٠
- «لَمَّا أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَا رَبِّ مَا حَالُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَكَ؟...» (الباقر عليه السلام) ١١٤
- «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ اسْتَنْطَقَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ فَأَقْبِلَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ...» (الباقر عليه السلام) ٢٢٩
- «لَمَّا خَلَقَ الْعَرْشَ، خَلَقَ لَهُ ثَلَاثُمِئَةً وَسِتِّينَ أَلْفَ رُكْنٍ، وَخَلَقَ...» (العسكري عليه السلام) ٢٠٩
- «لَمَّا عَرَجَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْتَهَى بِهِ جِبْرِئِيلُ ﷺ إِلَى مَكَانٍ...» (الصادق عليه السلام) ١٩٦
- «لَمَّا مَاتَ آدَمُ ﷺ فَبَلَغَ إِلَى الصَّلَاةِ عَلَيْهِ، فَقَالَ هَبْهُ اللَّهُ...» (الصادق عليه السلام) ١٩٦
- «لَوْ كَانَ إِلَهُ آخِرُ لَجَاءَ تَنَا كُتْبِهِ وَرَسُولُهُ» (علي عليه السلام) ١٣٩
- «لَوْ كَانَ عَبْدًا، لَخَافَ مِنْ مَوْلَاهُ» (الكاظم عليه السلام) ١١٧
- «لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ» (حديث قدسي) ١١٢، ١٦٩
- «لَوْلَا كَمَا لَمَا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ» (حديث قدسي) ١٦٩
- «لَوْلَاكَ وَأَهْلُ بَيْتِكَ لَمَا خَلَقْتَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْعَرْشَ...» (حديث قدسي) ١٦٩
- «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي فَضْلِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا مَدَّوْا أَعْيُنَهُمْ...» (الصادق عليه السلام) ١٣٦
- «لَيْسَ لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ أَنْ يَعْرِفُوا، وَلِلْخَلْقِ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْرِفَهُمْ...» (الصادق عليه السلام) ١٣٢
- «لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسْعَنِي مُلْكٌ مَقْرَبٌ، وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ» (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ١٩٨، ٢٢٦
- «لَنْ رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيَّ لِأَشْكُرَنَّ اللَّهَ حَقَّ شُكْرِهِ» (الصادق عليه السلام) ٩٨



«م»

- «ما أدري بأيهما أشدّ سروراً أفتتح خير، أم بقدوم جعفر؟» (رسول الله ﷺ) ١٩٢
- «ما أنعم الله على عبد بنعمة صغرت أو كبرت فقال: الحمد لله...» (الصادق عليه السلام) ٩٨
- «ما أنعم الله على عبد من نعمة فعرّفها بقلبه، وحمد الله...» (الصادق عليه السلام) ٩٩
- «ما برأ الله نسمة خيراً من محمد ﷺ» (علي عليه السلام) ١٩٦
- «ما تقرب العبد إلى الله تعالى بعد المعرفة أفضل من الصلاة» (الصادق عليه السلام) ١٣٧
- «ما خلق الله خلقاً أفضل مني، ولا أكرم عليه مني» (رسول الله ﷺ) ١٨٦
- «ما شاء الله» (السجاد عليه السلام) ٢٢٣
- «مالك والحقيقة؟» (علي عليه السلام) ١٢٣
- «ما يتقرب إليّ عبد من عبادي بشيء أحبّ إليّ ممّا افترضت...» (رسول الله ﷺ) ٣٦
- «ما يقولون؟» (الصادق عليه السلام) ٢١٩
- «مرّتين فأوقفه جبرئيل موقفاً فقال له: مكانك يا محمد...» (الصادق عليه السلام) ١٩٧
- «الملائكة الرّواحيّون» ٢٤٠
- «من أخلص لله أربعين صباحاً، فتح الله تعالى ينابيع الحكمة...» (النبي والأنمة عليهما السلام) ٣٥
- «من أنعم الله عليه بنعمة فعرّفها بقلبه، فقد أدّى شكرها» (الصادق عليه السلام) ١٠٣
- «من أهان لي ولياً فقد أَرصد لمحاربتني. وما تقرب إليّ عبد...» (حديث قدسي) ١١٥
- «من حمد الله على النعمة فقد شكره، وكان الحمد أفضل من تلك...» (الرضا عليه السلام) ١٠٠
- «من دعا ولم يذكر النبي ﷺ زُفَرَف الدعاء على رأسه...» (الصادق عليه السلام) ١٦٨
- «من صلّى عليّ ولم يصلّ على آلي، لم يجد ريح الجنّة...» (رسول الله ﷺ) ١٧١
- «من صنع الله، ليس للعباد فيها صنع» (الصادق عليه السلام) ١٣٢
- «من قال: لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنّة» (الصادقين عليهما السلام) ١٤٠
- «من كنت مولاه فعليّ مولاه» (رسول الله ﷺ) ٦٦
- «من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شيء» (الباقر عليه السلام) ١٥٧
- «من لم يؤمن بشفاعتي، فلا أنا له الله شفاعتي» (رسول الله ﷺ) ٢٠٠



«ن»

«نحن الأمة الوسطى، ونحن شهداء الله على خلقه وحججه...» (الباقر ﷺ) ١٨٢

«نية المؤمن خير من عمله» (رسول الله ﷺ) ٨١

«و»

«والذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من عدد...» (الصادق ﷺ) ٢٣٤

«وعزتي وجلالي ومجدي وارتفاعي على عرشي لأقطعن...» (حديث قدسي) ١٥١

«ولملائكة خلقتهم وأسكنتهم سماواتك، فليس فيهم فترة...» (علي ﷺ) ٢٣٥

«ي»

«يا أهل العراق أنتم تزعمون أن أرجى آية في كتاب الله...» (الباقر ﷺ) ٢٠٢

«يا با حنيفة بلغني أنك تقيس؟» (الصادق ﷺ) ٢٢٩

«يا با هاشم أو هام القلوب أدق من أبصار العيون، أنت قد تدرك...» (الجواد ﷺ) ١١٠

«يا جابر إن الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلاثة أصناف...» (الصادق ﷺ) ١٥٥

«يا رب أوصيحابي أوصيحابي، يقال: ما تدري ما أحدثوا...» (رسول الله ﷺ) ٧٦

«يا رب أمتي، يقال: إنهم كانوا يمشون بعدك القهقري» (رسول الله ﷺ) ٧٥

«يا علي إذا مت فقسلني وكفني ثم أجلسني ثم سلني...» (رسول الله ﷺ) ١٣٨

«يا علي، شيعتك هم الفائزون يوم القيامة، فمن أهان واحداً...» (رسول الله ﷺ) ٢٠٣

«يا علي لا يعرف الله تعالى إلا أنا وأنت، ولا يعرفني...» (رسول الله ﷺ) ١٧٧

«يا فضيل، السماوات والأرض وكل شيء في الكرسي» (الصادق ﷺ) ٢١٤

«يا محمد، إنه كان في زمن بني إسرائيل أربعة نفر من المؤمنين...» (الرضا ﷺ) ١٦٠

«يسدّدهم ويوقّهم» (الصادق ﷺ) ٢٣٣



فهرس الأشعار والأمثال

٢٢١	پاکتر زآنچه عاقلان گفتند	پاک از آنهاکه غافلان گفتند
١٧٤	فاذْهَبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ	فاليوم قربت تهجونا وتشتبنا
١١١	هوالمسك ماكرته يتضوع	اعد ذكر نعمان لنا إن ذكره
١١٦	«حسنات الأبرار سيئات المقربين»
٨٣	«الناس على دين ملوكهم»



فهرس الأعلام

«أ»

- آدم ﷺ: ١٠١، ١٠٢، ١٨٧، ١٨٨، ١٩٦، ٢٣٠، ٢٣٩، ٢٣٨
 الآوي، رضي الدين نجم الدين: ٤٢
 الآوي الحسيني، كمال الدين الحسن بن محمد: ٤٢
 ابن زهرة الحلبي، أحمد بن محمد: ٤١
 ابن السكون: ٣٧، ٣٨، ٤١، ٤٩، ٥٦، ٦٧، ١٥٣، ٢٤٦، ٢٤٤
 ابن سنان: ٣٧
 ابن شهر آشوب المازندراني: ٣٥ و ٤٢
 ابن طاووس الحسيني، جمال الدين أحمد: ٤٣
 ابن طاووس الحسيني، رضي الدين علي: ٤٣

«أ»

- أبان بن تغلب: ١١٤، ١٧١
 إبراهيم ﷺ: ١٦٩، ١٨٣، ٢١٥
 إبراهيم بن عبدالله بن الحسن المثنى: ٦٩، ٧٣
 إبليس: ٢١٧، ٢٢٩
 ابن الأثير: ٧٥، ٢٤٦
 ابن أبي يعفور: ١٠٨
 ابن أخي طاهر، أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى الحسيني: ٩٠
 ابن إدريس^١: ٣٨، ٤٢، ٥٦، ٦٧، ٩٩، ١٠٨
 ابن البطريق: ٩٩
 ابن الحاشر، أحمد بن عبدون: ٩٠
 ابن الكيال، محمد بن محمد بن هارون: ٤٢
 ابن مسكان: ٢٣٢، ٢٣٣
 ابن الطيّار: ١٣٢
 ابن عباس: ٢٠٣، ٢٤٦
 ابن عبدالعالي، محمد بن نجدة: ٤٠
 ابن العرزمي: ٢٤٦
 ابن العشرة، الشيخ عز الدين: ٤٠
 ابن عم الشهيد = ابن المؤذن
 ابن عمر: ٥٧
 ابن فهد الحلبي: ٤٠
 ابن قولويه: ٩١

١. عبّر عن نسخته بـ«نسخة س».



- ابن مُعَيَّة، أبو عبدالله جعفر بن محمد: ٤٢
ابن مُعَيَّة، تاج الدين: ٤٢، ٤٦
ابن مُعَيَّة، جلال الدين: ٣٩، ٣٨، ٣٧
ابن المؤذن، ابن عمّ الشهيد: ٤١، ٤٠
ابن نجم الدين ابن الأعرج الحسيني: ٤٠
ابن نما، نجم الدين: ٤٣
ابنا الشهيد: ٤١
ابنا طاووس (علي وأحمد): ٤٣
أبو أيوب الخزّاز: ٢٣٢
أبو بصير: ٢٤٩، ٢٣٢، ١٩٧، ١٩٦
أبو بكر بن أبي قحافة: ٢١٥، ٧٧
أبو بكر الدوري، أحمد بن عبدالله بن جُلَيْن،
أبو بكر الورّاق: ٩٠
أبو بكر المدائني، محمد بن الحسن بن روزبه:
٨٧
أبو بكر الورّاق، أحمد بن عبدالله بن جُلَيْن: ٩٠
أبو جهل: ٧٨
أبو الحسن بن العريضي: ٤٣
أبو حفص: ٢٣٣
أبو حمزة: ٢٤٤
أبو حنيفة: ٢٢٩، ٧٠
أبو ذرّ الغفاري: ٧٧
أبو سعيد الخدري: ١٧٣
أبو سلمة الخلال: ٨٣
أبو الصباح: ١٥٣
أبو الصمصام ذو الفقار بن معبد الحسيني: ٤١،
٩١
أبو طالب بن عبدالمطلب: ٤٧، ٤٥
أبو عبدالله الحسيني، جعفر بن محمد: ٥٧، ٤١،
٩٠، ٨٨، ٨٧
أبو علي الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي:
٩٣، ٤٣، ٤١
أبو الفتح بن الجعفرية، الشريف: ٤٣
أبو القاسم بن الزكي العلوي، الشريف: ٤٣
أبو قرّة المحدث: ٢١٨، ٢١٧، ٢١٦
أبو لهب: ١٩١، ٧٨
أبو مسلم الخراساني: ٨٣
أبو المفضل الشيباني، محمد بن عبدالله بن
المطلب: ٨٦، ٥٦، ٤١
أبو هاشم الجعفري: ١١٠
أبو هريرة: ٧٦
أحمد بن السديد: ٦٧
أحمد ابن طاووس الحسيني، جمال الدين: ٤٣
أحمد بن العباس النجاشي: ٩١، ٤٧
أحمد بن عبدون المعروف بابن الحاشر: ٩٠
أحمد ابن فهد الحلّي: ٤٠
أحمد بن محمد بن الحسن بن زهرة الحلبي:
٤٠
الأزهري: ٧٥
إسحاق بن عمار: ١٣٤
إسرافيل: ٢٢٤، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢٠٨، ١٤٨
إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن
أمير المؤمنين: ٤٥
إسماعيل بن الإمام الصادق: ٧، ٧١، ٢٢٢
إسماعيل بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب: ٧٤
الأصمغ بن ثباتة: ٢١٣



٢٣٨، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٤٧

أويس القرني: ٢٠٠

«ب»

البخاري: ١٦٩، ٧٦

بريد بن معاوية العجلي: ١٣٢، ١٨٢

البنزنطي: ٧٨

بشر الحافي: ١١٧

بشير (ملك): ١٤٥

بلال الحبشي: ١٩١

بهاء الدين محمد، الشيخ البهائي: ٣٩، ٤٠

(النسخة البهائية)، ١٧٤

البيضاوي: ٧٠

«ت»

تاج الدين محمد بن القاسم بن مَعِيَّة الحسني

الدياجي: ٤١، ٤٢

التستري، عبدالله بن الحسين: ٣٩

الثَّقَفُكَبْرِي، أبو محمد هارون بن موسى: ٩٠

«ج»

جابر بن عبدالله الأنصاري: ٢٠٤، ٢١٥

جابر بن عبدالله العالمي: ٤٠

جابر بن يزيد الجعفي: ١٥٥

جبرئيل: ٧٧، ٧٩، ٨٢، ١٤٨، ١٧١، ١٨٦

١٩٦، ١٩٧، ٢٠٨، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٣٢، ٢٣٦

٢٣٧، ٢٣٨، ٢٥١

جعفر بن أبي طالب، الطيّار: ٤٥، ١٩٣

الإمام الباقر: ٥٨، ٦٢، ٦٤، ٧٥، ٩٠، ١١٠

١١٤، ١٣٥، ١٥٧، ١٧١، ١٨٢، ١٨٥، ٢٠٢

٢٠٥، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٨، ٢٤٤، ٢٤٩، ٢٥٠

الإمام الجواد: ١٨٥

الإمام الحسن: ٤٥، ٧٩، ٢١٥

الإمام الحسين: ٤٥، ٥٨، ٧٥، ٨٠، ٢١٥

الإمام الرضا: ٤٦، ٥٨، ٧٨، ١٠٠، ١١٠

١١٣، ١٦٠، ١٨٢، ١٨٥، ١٨٦، ٢١٦، ٢١٧

١٨٥، ١٦٠

الإمام السّجّاد: ٣١، ٣٣، ٣٨، ٦٤، ٦٥، ٦٨

٧١، ٨٣، ٨٦، ٩٠، ٩٣، ١٠٣، ١٠٧، ١٤٨، ١٨٤

٢٢٣، ٢٢٤

الإمام الصادق: ٣٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٦٤

٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٤، ٧٨، ٨٦، ٨٧

٩٠، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٢، ١٠٣

١٠٨، ١١٠، ١٣٢، ١٣٤، ١٣٦، ١٥١، ١٥٢

١٥٣، ١٥٥، ١٥٧، ١٦٧، ١٦٨، ١٧١، ١٨٥

١٨٨، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٥، ٢١٠

٢١٣، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٢٩، ٢٣٠

٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٦، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٤٧

الإمام العسكري: ٥٧، ١٨٥، ٢٠٩

الإمام الكاظم: ٤٦، ١١٧، ١٨٣، ٢٣٧

الإمام المهدي، صاحب، الحجّة: ٢٨

٨٥، ٣٤

الإمام الهادي: ١٨٥

أمير المؤمنين علي: ٣٣، ٤٤، ٤٧، ٧٥، ٧٦

٧٩، ٨٥، ١٢٣، ١٢٨، ١٧١، ١٧٣، ١٧٧، ١٩٧

٢٠٣، ٢١٣، ٢١٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٣١، ٢٣٥



٦٧، ٥٦

الحسني، الشريف أبو عبدالله جعفر بن محمد
بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن الحسن
المتنبي: ٩٠، ٥٧، ٤١

حسين بن أحمد السوراي: ٤٣

الحسين بن زيد الهاشمي: ٢١٠

الحسين بن عبدالله: ١٩٦

حسين بن عبدالصمد، والد الشيخ البهائي: ٣٩

الحسين بن عبيد الله الغضائري: ٩١، ٩٠، ٤١

الحسين بن علوان: ١٥١

حفص بن البختري: ٢٣٣

حفص بن غياث: ٢١٣، ٢١٤

الحكم بن العاص: ٧٧

حماد: ١٩٦، ٢٣٤

حماد بن عثمان: ٩٨

حمزة (من القراءة): ١٧٤

حمزة بن شهریار، أبو طالب: ٤٣

حميد بن قحطبة الطائي: ٨٠

الحواء: ١٨٦

«خ»

الخضر عليه السلام: ١٣٠

الخواجة نصير الدين الطوسي: ٤٢

«د»

درويش محمد بن الحسن الإصفهاني النطنزي

العاملي جد المؤلف المجلسي الأول: ٤٠

داود عليه السلام: ٣٥

جعفر بن أبي الفضل بن شقره: ٤٣

جعفر بن سعيد، أبو القاسم المحقق الحلبي:

٤٢، ٤١، ٣٩

جعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن

الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين، الشريف أبو

عبدالله الحسني: ٩٠، ٨٩، ٤٥، ٤١

جعفر بن محمد بن قولويه: ٩١

جعفر بن محمد بن مئنة، أبو عبدالله: ٤٢

جعفر ابن نما، نجم الدين: ٤٣

جلال الدين أبو جعفر القاسم ابن مئنة

الحسني الديباجي: ٤٢، ٤١، ٣٧

جلال الدين محمد بن محمد بن الكوفي: ٤٢

جميل بن دراج: ٧٦، ٩٧، ١٣٢، ١٣٦

«ح»

الحارث بن المغيرة: ٩٣

الحجاج بن يوسف الثقفي: ٨٠، ١٨٥

حسن بن أيوب الشهر باین نجم الدين ابن

الأعرج الحسيني: ٤٠

الحسن بن زيد الهاشمي: ٢١٠

الحسن بن محبوب: ٢١٣

الحسن بن محمد الآوي الحسيني كمال الدين:

٤٢

الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي، أبو

علي: ٤٢، ٤٣، ٩٠، ٩٣

الحسن بن محمد بن يحيى الحسيني

المعروف باین أخي طاهر: ٩٠

الحسن بن يوسف العلامة الحلبي: ٤٢، ٣٦، ٤٢



داوود الرقي: ٢٢٠، ٢١٩

الدواني: ١٧١

«ذ»

ذو الفقار بن معبد الحسني، أبو الصمصام (من

تلامذة الشيخ الطوسي): ٩١، ٤٢

ذو الفقار الحسيني (من تلامذة الشيخ

البهائي): ٣٩

«ر»

الرازي: ١٨٥

الرشد الخليفة العباسي: ٨٠

رضي الدين الآوي نجم الدين: ٤٢

الروح (ملك): ٢٠٨، ١٩٧

روح القدس: ١٥٥

«ز»

زارة بن أعين: ٢١٤، ١٩٩، ٧٦

الزمخشري: ١٧٤، ٥٧

زيد بن علي: ٨٥، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٩، ٥٨

زيد بن وهب: ٢٢٦

زين الدين بن علي = الشهيد الثاني

زينب العطارة الحولا: ٢١٠

«س»

سارة: ١٨١

سالم بن قيارويه: ٤٣

سدیر: ٢٤٥

سعيد بن جبير: ١٨٥

سعيد بن عبد الرحمان: ١٥٢

سلمان الفارسي: ١٩١، ٨٧، ٧٧

سليمان بن داوود: ٨٢

سنائي الغزنوي: ٢٢١

السوراي، حسين بن أحمد: ٤٣

سيف بن عميرة: ٢٢٣

«ش»

الشریف أبو الفتح بن الجعفرية: ٤٣

الشریف أبو القاسم بن الزكي العلوي: ٤٣

الشریف جعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن

بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن

أمير المؤمنين، أبو عبدالله الحسني: ٤١، ٤٥،

٨٩، ٩٠

شمس الدين العريضي: ٤٠

شمس الدين محمد بن أحمد الشهير بابن

المؤذن ابن عم الشهيد: ٣٩

شمس الدين محمد الحارثي الهمداني

العالمي جد الشيخ البهائي: ٣٩

الشهيد الأول، محمد بن مكّي: ٣٧، ٣٩، ٤٠،

٤١، ٤٢، ٨٦

الشهيد الثاني، زين الدين بن علي: ٣٩

الشهيد بن: ٤٣

شبية الحمد (عبد المطلب): ٤٤

«ص»

الصادقين: ١٤٨



- الصدوق، محمد بن علي ابن بابويه: ٧٦، ٨٦.
٩٣، ٩٥، ١٠٨، ١٦٧، ١٧١، ١٧٣، ١٨٦، ١٩٦.
١٩٧، ١٩٨، ٢٠٣، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٣، ٢١٤.
٢١٥، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٣٠، ٢٣٧، ٢٤٧.
٢٤٩
الصدوقان (الكليني والصدوق): ١١٣، ١٨٩.
٢١٦، ٢١٩، ٢٤٤
الصفار: ١٨٢، ٢٣٢
صفوان الجمال: ٩٨، ١٦٧
صفوان بن يحيى: ٢١٦
صفي الدين معد: ٤٢
صهيب الرومي: ١٩١

«ض»

- ضياء الدين علي بن الشهيد الأول: ٤٠

«ط»

- طالب بن أبي طالب: ٤٣
الطبرسي صاحب مجمع البيان: ٢٠٢، ٢٢٨
الطبري، عماد الدين محمد بن أبي القاسم: ٩١، ٤٣
الطوسي، أبو علي ولد شيخ الطائفة: ٤١، ٤٣
الطوسي، الخواجه نصير الدين محمد بن محمد: ٤٢
الطوسي، محمد بن حسن، شيخ الطائفة: ٣٨.
٤١، ٤٢، ٤٧، ١٣٣

«ع»

- عباس بن علي عليه السلام: ٤٥



عيسى ابن مريم عليه السلام: ٣٥، ١٧٨، ٢١٥

عيص بن القاسم: ٩٤

«غ»

الغضائري، الحسين بن عبيد الله: ٤١، ٩٠، ٩١

«ف»

فارقليط: ١٧٨

فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم: ٤٥، ١٩٩

٢٣٨، ٢٠٤

فاضل مقداد: ٤١

فخار بن مَعْد الموسوي، شمس الدين: ٤١،

٤٣، ٤٢

فخر المحققين أبو طالب محمد بن العلامة

الحلي: ٤١

فضل الله بن علي الحسني، أبو الرضا: ٤٢

الفضيل بن يسار: ٢١٤

«ق»

القاسم ابن مَعِيَّة الحسني الديباجي، جلال

الدين أبو جعفر: ٣٧، ٤١، ٤٢

قطب الدين محمد الرازي: ٤١

«ك»

الكراجكي: ١٧٤، ٢١٥

الكركي، المحقق الثاني الشيخ علي: ٤٣

الكشي: ٧٨، ٧٧

الكفعمي: ٣٧، ١١٧، ١٧٤

علي بن أبي حمزة: ١٩٧

علي بن أحمد السديد: ٣٧

علي بن أحمد بن يحيى المعروف بالمزدي،

أبو الحسن: ٤١

علي بن جعفر: ٢٣٧

علي ابن الخازن الحائري، زين الدين: ٤٠

علي بن دقماق الحسني: ٤١

علي ابن سَكُون = ابن سكون

علي ابن طاووس الحسني، رضي الدين: ٤٣،

٤٧، ٨٦، ٩١

علي بن طراد المطارياذي: ٤١

علي بن طي، أبو القاسم: ٤١

علي بن عبد الحميد: ٤٢

علي بن عبد العالي، نور الدين: ٣٩، ٤٠

علي بن النعمان الأعلام: ٥٧، ٩٠

علي بن هلال الجزائري، نور الدين: ٣٩

عماد الدين الطبري، محمد بن أبي القاسم:

٤٣، ٩١

عمر بن أبان: ٢٣٣

عمر بن الخطّاب: ٧٧، ٨٥، ٢١٥، ٢٢٧

عمر بن علي عليه السلام: ٤٥

عميد الدين عبد المطلب بن الأعرج الحسيني:

٤١

عميد الرؤساء، هبة الله بن حامد بن أحمد بن

أيوب: ٣٧، ٣٨، ٤١، ٤٢، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٦٧

عمر بن متوكل الثقفي البلخي: ٥٨، ٦٥، ٨٧

٩٠، ٩١

عيسى بن عبد الله القرشي: ٢٢٩



- الكليني، محمد بن يعقوب: ٩٥، ٩٣، ٧٨، ٦١، ٨٦.
 ١٥١، ١٣٦، ١٣٤، ١٣٢، ١٠٨، ١٠٣، ١٠٢، ٩٨.
 ١٥٥، ١٦٠، ١٦٧، ١٧٣، ١٨٢، ١٨٩، ١٩٦.
 ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٣٢، ٢٤٦، ٢٤٧.
 كميل بن زياد النخعي: ١٢٣.
 الكوفي، جلال الدين محمد بن محمد: ٤٢.
- «ل»
 لقمان: ١٥٢.
 ليث المرادي: ٢٣٣.
- «م»
 مبشر (ملك): ١٤٥.
 المتوكل الخليفة العباسي: ٨٥.
 متوكل بن هارون: ٥٨، ٦٢، ٦٣، ٦٧، ٦٨، ٦٩.
 ٧١، ٨١، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٩٠.
 المجلسي الأول، محمد تقي (المؤلف): ٣٣.
 المحقق الثاني، الشيخ علي الكركي: ٤٣.
 المحقق الحلبي، جعفر بن سعيد: ٣٩، ٤١، ٤٢.
 محمد بن أبي القاسم الطبري، عماد الدين: ٤٣، ٩١.
 محمد بن أحمد بن شهریار، أبو عبدالله: ٤٦.
 محمد بن أحمد بن مسلم المطهری: ٨٥، ٨٧.
 محمد بن إدريس = ابن إدريس.
 محمد بن جعفر المشهدي: ٤٣.
 محمد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة: ٤١، ٤٢، ٤٣، ٩٠، ٩٣.
 محمد بن الحسن بن روزبه، أبو بكر المدائني: ٩٦.
- محمد بن الحسن بن مُعَيَّة، مجد الدين: ٤٢.
 محمد بن حكيم: ١٣٢.
 محمد ابن الحنفية: ٤٥، ٢٠٢.
 محمد بن سنان: ١٦٠.
 محمد بن شجاع القطان، شمس الدين: ٣٩.
 محمد بن العباس ابن الماهيار، ابن الجُحام: ٢١٥.
 محمد بن عبدالله بن الحسن المثنى: ٤١، ٥٧، ٩٠.
 محمد بن عبدالله بن زهرة الحسيني، أبو حامد
 نجم الإسلام: ٩١.
 محمد بن عبدالله بن المطلب، أبو المفضل
 الشيباني: ٤١، ٥٦، ٨٦، ١٠٠.
 محمد بن عذافر: ١٣٥.
 محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني = ابن
 شهر آشوب.
 محمد بن القاسم بن مُعَيَّة الحسيني الدياجي،
 تاج الدين: ٤١، ٤٢.
 محمد بن محمد بن أحمد بن عبدالعزيز
 المكبري المعدل، أبو منصور: ٤٨.
 محمد بن محمد بن الحسن الطوسي،
 الخواجه نصير الدين: ٤١.
 محمد بن محمد بن النعمان المفيد: ٨٤، ٩٠، ٩٣.
 محمد بن محمد بن هارون، المعروف بابن
 الكيال: ٤٢.
 محمد بن مروان: ٩٦.



محمّد بن مسلم: ٩٥، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٨

محمّد بن مكي = الشهيد الأوّل

محمّد بن نجدة الشهير بابن عبد العالي: ٤٠

محمّد بن يعقوب الكليني = الكليني

محمّد تقي بن مجلسي الإصفهاني النطنزي

العالمي: ٣٢

المحمّدون الثلاثة: ٣٨

مروان الحمار: ٧٧

المزيدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن يحيى:

٤١

مسعدة: ٢٤٦، ٢٤٨

مسلم بن الحجاج النيسابوري: ١٧٠

المشهدى، جعفر بن علي: ٤٣

المشهدى، محمّد بن جعفر: ٤٣

المطلّب بن عبد مناف: ٤٤

المطهرى، محمّد بن أحمد بن مسلم: ٨٥، ٨٧

معاوية بن أبي سفيان: ٧٨، ٨٣

معاوية بن عمّار: ٩٤

معروف بن خرّبوذ: ٢٥٠

معزّ الدين محمّد، القاضي: ٤٠

معمر بن خلاد: ١٠٠

المفضّل بن عمر: ٩٦

الشيخ المفيد، محمّد بن محمّد بن النعمان:

٨٤، ٩٠، ٩٣

المقداد، أبو عبد الله، فاضل مقداد: ٤١

المقداد الكندي: ٧٧

ملك الرياح والمطر والثلج والبرد: ٢٢٥

ملك السحاب: ٢٢٥

ملك الموت: ٢٢٣

المنصور الدوانيقي: ٧٠، ٨٠

منكر (ملك): ١٤٥

موسى بن عبد الله: ١٥٢

موسى بن عمران عليه السلام: ٣٦، ١٠٢، ١٢٠، ١٣٠

١٧٥، ٢١٥، ٢٤٥

مهتّا بن سنان المدني: ٤١

ميكائيل: ١٤٨، ٢٠٨، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٣٢

«ن»

النجاشي، سلطان الحبشة: ١٩٢

النجاشي، أحمد بن العباس: ٤٧، ٩١

نجم الدين بهاء الشرف أبو الحسن محمّد بن

أحمد بن علي بن محمّد بن عمر بن يحيى

العلوي الحسيني: ٤٤

نصير الدين الطوسي: ٤٢، ١٣٣

نعمة الله بن شمس الدين محمّد بن خاتون

العالمي: ٣٩

نكير (ملك): ١٤٥

نوح عليه السلام: ٢١٥، ٢٤٧

النيسابوري: ١٨٥

«ه»

هاجر: ١٨١

هارون بن موسى التّلّكبري، أبو محمّد: ٩٠

هاشم بن عبد مناف: ٤٤

هبة الله بن آدم عليه السلام: ١٩٦

هبة الله بن حامد بن أحمد بن أيّوب = عميد

الرؤساء

يحيى بن زيد بن علي عليه السلام: ٥٨، ٦٠، ٦٤، ٦٩.

هبة الله بن نما: ٤٣

٧١، ٧٢، ٧٥، ٨٥، ٨٧، ٩٠، ٩١

هشام بن سالم: ٢٣٣، ٢٣٦

يزيد بن معاوية: ٨٣، ٧٨

يعقوب الأحمر: ٢٢٢

«و»

يوحنا: ١٧٨

الوليد: ٧٨

يوسف بن المطهر، سديد الدين والد العلامة

الحلي: ٤١

«ي»

يوشع بن نون: ١٦١

اليافعي: ١١٧

يونس عليه السلام: ١٨٩، ٢٥٠

يونس الجزائري: ٤٠

يحيى بن الحسن بن البطريق، أبو الحسين: ٩١



فهرس الفرق والجماعات

«أ»	«ح»
آل إبراهيم: ١٦٩	الحسني: ٤٥
«أ»	الحسيني: ٤٥
الأنصار: ٧٩، ٨٠	الحكماء: ١٠٦، ١٠٧، ١٢٦، ٢٠٧، ٢٠٨
«ب»	٢٤١
بنو آدم: ١٨٨، ٢١٣، ٢١٤، ٢٣٨، ٢٣٥	حملة العرش: ٨٨، ١٤٨، ٢٠٧، ٢١٣، ٢١٩
بنو إسرائيل: ١٦٠، ٢١٣، ٢٤٥	٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣٤
بنو أمية: ٤٦، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٧، ٧٨، ٨٠	الحنابلة: ٢٤١
٨١، ٨٢، ٨٣، ١٨٥، ٢١٥	«خ»
بنو تميم: ٧٧	الخاصة: ٣٦، ٤٧، ٦٥ (فئاق الخاصة)، ١٠٧
بنو العباس: ٤٦، ٧٨	١٦٨، ١٦٩، ٢٣٣
بنو عدي: ٧٧	«و»
بنو فاطمة: ٨٥	ربيعة: ٢٠٠
بنو هاشم: ٤٥، ٤٦، ٨٥، ٢٠٥	الرضوي: ٤٦
«ج»	الرفضة: ٥٧
الجعفري: ٤٥	«ز»
الجن: ٢١٩	الزنادقة: ٢١٨
الجنكيزية: ٥٨	الزيدية: ٦٨



«س»

الفراغة، فرعون: ٨٠، ٨١
الفرس: ١٩١

السادات: ٨١

«ش»

«ق»

قبيلة بني عدي: ٧٧
قبيلة تيم الله: ٧٧
قريش: ٧٨، ٨٥، ١٩٠

الشافعية: ٢٤١

الشيعة: ٧٠ (جهلة الشيعة)، ١٨٥، ٢٠٣

«ص»

«م»

الصحابة: ١٦٩

المتكلمون: ١٠٦، ١٤٣، ٢٤١
المجسمة: ٢١٦
مضر: ٢٠٠

«ط»

الطباطبائي: ٤٥

المعتزلة: ١٨٦، ٢٠٠
المفتية: ١١٧

«ع»

المفسرون: ١٩٨، ٢٠٢
ملائكة الحجب: ٢٢٦
الموسوي: ٤٤
المهاجرون: ٨٠

عاد: ٢٥١

العامة: ٣٦، ٤٧، ٥٦، ٦٥، ٧٠، ٨٤، ١٠٧، ١١٥

١٦٨، ١٦٩، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٣٣

العقيلي: ٤٥

العلوي: ٤٥

«ن»

الناصب: ٢٠٣
النصاري: ١٩٦

«غ»

الغلاة: ٥٦

«ي»

«ف»

يهودي، اليهودي، اليهود: ٦١، ٦٦

فاطمي: ٦٨

فخذ (قبيلة من الأنصار): ١٥٢



فهرس الكتب

- «أ»
الإرشاد للمفيد: ٨٨
الاعتقاد للصدوق: ٢٣١
إنجيل أهل البيت: ٣٥
إنجيل يوحنا: ١٧٨
- «ت»
تفسير الرازي: ١٨٥
التوراة: ١٨٢، ١٨١، ١٦١
تهذيب الأحكام: ١٤٣
- «ث»
نواب الأعمال: ١٧٢
- «ج»
جامع الأصول: ١٦٩
- «ز»
زبور آل محمد: ٣٥
- الزوراء للدواني: ١٧١
- «ش»
شرح خطبة البيان للمؤلف: ١١٦
- «ص»
الصالح الستة: ١٨٢
الصحيفة الكاملة، الصحيفة السجادية: ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٨، ٣٩، ٤٢، ٤٧، ٤٨، ٥٦، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٨٧، ٩١، ٩٥، ١١٣، ١٤٨، ١٧٤
- «ع»
علل الشرائع: ١٢٥
- «ف»
الفصول للخواجه نصير الدين الطوسي: ١٣٣
- «ق»
القاموس المحيط: ٤٥، ٢٤٧
القرآن: ٥٧، ٥٨، ٦٤، ٧١، ٧٨، ٨٠، ٨١، ٨٩، ١١٩، ١٢٧، ١٣١، ١٣٣، ١٤٥، ١٨٣، ١٩٢
- «ر»
روضة المتقين: ٧٦، ١٧٣
- «ز»
زبور آل محمد: ٣٥



القواعد للعلامة الحلّي: ٣٨

المصباح للكفعمي: ٣٧

مصباح المتهجّد: ٣٩

معالم العلماء: ٣٥

من لا يحضره الفقيه: ١٤٣

«ك»

الكافي: ٧٤، ٩٨، ١٤٣، ١٧٢، ٢٤٧

كتاب علي: ٩٥، ١٦٧-١٦٨، ٢٤٤

الكشاف: ٧٠، ٧٧

«ن»

النهاية لابن الأثير: ٧٥، ٢٤٦

كشف اليقين في تسمية مولانا أمير المؤمنين:

٤٧

«ي»

اليقين باختصاص مولانا أمير المؤمنين علي:

٤٦

«م»

مجمع البيان: ٢٢٨

محاسبة النفس للكفعمي: ١١٧



فهرس الأماكن

«س»

السند: ١١٠

«ش»

الشام: ٨٣

شعب أبي طالب: ١٩١

«ط»

الطبرستان: ١٢٦

طيبة المشرفة: ٧٩

«ع»

العراق: ٢٠٣

«ق»

القادسية: ٨٧

«ب»

بدر: ١٩٢، ١٩٤

بغداد: ٨٧، ١١٧

بيت الله: ٨٣

بيت المقدس: ١٦٠، ٢٢٣

«ح»

الحبشة: ١٩٢

«خ»

خراسان: ١٢٦، ٥٨

خيبر: ١٩٢

«ر»

الرحبة: ٨٧

الركن الشامي: ٢٥٠

الروم: ١٩١



«ن»

«لُك»

النجف: ١٤٤

الكعبة: ٢٢٣

الكوفة: ٨٧

«و»

وادي السلام: ١٤٤

«م»

مدائن: ٨٧

«هـ»

المدينة: ١٩٢، ٨٠، ٧٩، ٧٣، ٦٩، ٥٩، ٥٨

الهند: ١١٠

المسجد الحرام: ٨٣

مصر: ٨٠

«ي»

مكة: ٢٠٧، ٢٠٦، ١٩٨، ١٩٤، ١٩٣، ٨٠، ٧٩

يثرب: ١٩٣

٢١١

اليمن: ١٢٦



فهرس بعض الاصطلاحات وما يشابهها

«أ»

الاعتصام: ١٢٤	الأبواب: ١١٦، ١٢٤
الإلهام: ١٢٤	الاتحاد: ٣٦
الإنابة: ١٢٤	الاتصال: ١٢٥
أنبأنا، أنبأني: ٣٨، ٣٧	الاجازة: ٣٨
الانبساط: ١٢٤	الإحسان: ١٢١
الأنس: ١٢٥	الأحوال: ١١٦، ١٢٤
الانفصال: ١٢٥	الإخيات: ١٢٤
الأودية: ١١٧، ١٢٥	أخبرنا، أخبرني: ٣٨
الإيثار: ١٢٤	الإخلاص: ١٢٤

«ب»

البدء: ٦٠، ٧٠	الإخلاص في التوحيد: ١٤١
البدايات: ١١٦، ١١٨، ١٢٤	الأخلاق: ١٢٤
البرق: ١٢٢، ١٢٥	الأدب: ١٢٤
البسط: ١٢٥	الإرادة: ١٢١، ١٢٢، ١٢٥
البصيرة: ١٢٥	الاستخدام: ١١٣
البقاء: ١٢٥	الاستعارة: ٢٤٦
البقاء بالله: ١١٥، ١٤١	الاستغراق: ٩٨، ٩٧
	الاستقامة: ١٢٤
	الاشتراك: ١٥٨

«ت»

التبئل: ١٢٤	الاشفاق: ١٢٤
التجرد: ٢٤١	الأصول: ١١٦، ١٢٥
	الإطلاق: ١١٦



«ح»

التجريد: ١٢٥

حدّثنا، حدّثني: ٣٧

تجرّد النفس: ٢٢٩، ١٤٣

الحرمة: ١٢٤

التحقيق: ١٢٥

الحزن: ١٢٤

التخييل: ٢٤٦

حسنة الفضلاء: ٢٠٥

التذكّر: ١٢٤

الحقائق: ١٢٥، ١١٦

الترشيح: ٢٤٦

الحكمة: ١٢٥، ١٢٠

التسليم: ١٢٤

الحلول: ٣٦

التعظيم: ١٢٥

الحمد: ٩٦

تفريد الإشارة: ١٢٥، ١٢٣

الحياة: ١٢٥

التفكّر: ١٢٤

«خ»

التفويض: ١٢٤

الخشوع: ١٢٤

التقية: ٥٧، ٥٨، ٧٠، ٧٨، ١٧٤، ٢١٩

الخلُق: ١٢٤

التلبّس: ١٢٥

الخوف: ١٢٤

التمكّن: ١٢٥

التواضع: ١٢٤

«د»

التوبة: ١١٧، ١٢٤

دليل التمانع: ١٣٩

التوحيد: ١٢٤

الدهش: ١٢٥، ١٢٢

توحيد الحق: ١٢٣

التوكّل: ١٢٥

«ذ»

التهذيب: ١٢٤

الذوق: ١٢٥، ١٢٢

الذكر: ١٢٥

«ث»

الثقة: ١٢٤

«ر»

الرجاء: ١٢٤

«ج»

الرضا: ١٢٤

الجمع: ١٢٥

الرعاية: ١٢٤

الجهاد الأكبر: ١٦٥

الرغبة: ١٢٤

الروح الحيوانية: ١٢٧، ١٥٣، ١٥٥



«ط»

الطمأنينة: ١٢٥

«ع»

العزم: ١٢٥

العطش: ١٢٥

العلم: ١٢٥، ١٢١

عموم المجاز: ١٠٤، ١٥٨

«غ»

الغربة: ١٢٢، ١٢٥

الفرق: ١٢٢، ١٢٥

الفنى: ١٢٥

الغيبية: ١٢٢، ١٢٥

الغيرة: ١٢٥

«ف»

الفاء الفصيحة: ٧٢

الفتوة: ١٢٠، ١٢٤

الفرار: ١٢٤

الفراسة: ١٢٥

الفقر: ١٢٥

الفلك التاسع: ٢٠٩

الفناء: ١٢٥

الفناء الذاتى: ١٢٣

الفناء في الله: ١١٥، ١٣٤، ١٤١، ١٥٨

الفناء في الذات الأحدية: ١٢٣

«ق»

القبض: ١٢٥

الروح الطبيعية: ١٢٦

الروح الناطقة: ١٢٦

الروح النفسانية: ١٢٦

الرياضة: ١٢٤

الزهد: ١٢٤

«س»

السر: ١٢٠، ١٢٢، ١٢٥

السرور: ١٢٥

السرمد: ١٠٧

السكر: ١٢٥

السكينة: ١٢٥

السماع: ١١٧، ١٢٤

«ش»

الشرك الجلي والخفي: ١٤٠

الشفاعة الكبرى: ١٩٩، ٢٠٢

الشكر: ٨٩، ١٢٤

الشوق: ١٢٥

«ص»

الصبر: ١٢٤

الصحو: ١٢٥

الصدق: ١٢٤

الصفاء: ١٢٥

الصفات الثبوتية: ١٠٦

الصفات الجلائية والجمالية: ٩٣، ٩٧، ١٠٠، ١٠٥

الصفات الكمالية: ٩٧



- القرائن الحالية والمقالية والمقامية: ٩٨
 المقاصد: ١٢٥
 القلق: ١٢٥
 المقامات: ١١٦
 المكاشفة: ١٢٥
 المكاشفة العلمية: ١٢٣
 المكاشفة المنيّة: ١٢٣
 المناولة: ٣٩، ٣٨
- «ل»
 اللّحظ: ١٢٥، ١٢٢
 اللوح المحفوظ: ١٢٧، ٦١، ٦٠
 لوح المحو والإثبات: ٦١، ٦٠
 النّفّس: ١٢٥، ١٢٢
 النهايات: ١٢٥، ١١٦
- «م»
 المحاسبة: ١٢٤
 المحيّة: ١٢٥
 المراقبة: ١٢٤
 المشاهدة: ١٢٥
 مشايخ الإجازة: ٥٦، ٤٨
 المعاد الجسماني: ٢٤١، ١٤٣
 المعاد الروحاني: ١٤٣
 المعاينة: ١٢٥
 المعراج الروحاني: ١٩٨
 المعرفة: ١٢٥
 المعاملات: ١٢٤، ١١٩، ١١٦
 مفهوم الموافقة: ٧١
 مقام التلبّيس: ١٢٣
 مقام الخفي: ١٢٣
 مقام الذكر القلبي: ١٢١
 مقام الروح: ١٢٢
 مقام السرّ: ١٣٢، ١٢٠
 مقام القلب: ١٢٠
 مقام المراد: ١٢٥، ١٢١
- «ن»
 النّفّس: ١٢٥، ١٢٢
 النهايات: ١٢٥، ١١٦
- «و»
 الوجادة: ٣٨
 الوجد: ١٢٥
 الوجود: ١٢٥
 الورع: ١٢٤
 الوقت: ١٢٥
 الولايات: ١٢٥، ١١٧
- «هـ»
 الهيّمان: ١٢٥
 الهمة: ١٢٥
- «ي»
 اليقظة: ١٢٤، ١١٧
 اليقين: ١٢٥



فهرس الأشياء والحيوانات

«أ»	«ج»
الإبرة: ١٩٧	الجُمل: ٢٤٤
الإبل: ٧٦	
الأحجار: ٢٤٦	«ح»
الأرز: ١٢٦	الحجارة: ١٩٠
الأسد: ٢٤٩، ٢١٤، ٢١٣، ١٥٠	الحطب: ٦١
أسود: ٦١	الحنطة: ١٢٦
	الحوت: ٢١٢، ٢١١
«ب»	الحوض، الحوض الكوثر: ١٨٥، ٧٦
الببر: ١٥٠	
بسر: ١٠٨	«خ»
البعوضة: ١٧٦	خاتم، الخاتم: ٦٨
بلح: ١٠٨	خبزان، خبز: ١٥٧، ١٥٦، ٦١
	خرطوم البعوضة: ١٧٦
«ت»	خطام الناقة: ٢٠٤
تاج من نور: ٢٠٤	الخيار: ١١٧
تكرگ: ٢٤٨	
تمر: ١٢٧، ١٠٨	«د»
«ث»	الدر: ٢٠٤
الثور: ٢٥١، ٢١٤، ٢١٣	الدرهم، الدرهم: ١١٧، ١١٠
الثياب: ١١٠	الدَف: ١١٧
	الديباج: ٢٠٤



الصور: ٢٢٤	الديك: ٢١١، ٢١٢، ٢١٣
«ط»	«ذ»
الطبل: ١١٧	ذو الفقار: ٦٢
«ع»	«ر»
المجل: ١٨٤	رطب: ١٠٨
المطر: ٢١٠	ريطة: ١٧٣
المود، عود: ١١٧، ١٧٣	
«غ»	«ز»
الغريال: ٢٤٧	زبرجد: ١٩٧
	الزبيب: ١٢٦
«ف»	الزقوم: ٧٨
الفرس: ٢٤٥، ٢٤٦	الزمرّد الأخضر: ٢٠٤
الفيل: ١٥٠، ١٧٦	
	«س»
«ق»	سمتري: ١١٦
قباء: ٤٥	السلي: ١٩٠
القردة: ٧٥	السنان: ١٧٦
القمامة: ١١٧	السيف: ٦٢، ٦٨، ٧١
«ك»	«ش»
الكرة: ٧٧	الشجرة المتكلّمة مع موسى عليه السلام: ٣٦
كمتان: ٦١	شمع نعل: ١٥٢
الكواكب: ١٤٩، ٢٠٤ (الكوكب الدرّي)	الشوك: ١٩٠
«ل»	«ص»
لحاء الشجر: ١٥٢	الصخرة: ٢١٢، ٢١٣



مرقاة يلتجوج (عود): ١٧٣

المسك الأذفر: ٢٠٤

المقراض: ١٦١

المكيال: ٢٤٤

المناجيق: ٨٣

منبر رسول الله ﷺ: ٧٥، ٧٧

«ن»

ناقة من نوق الجنة: ٢٠٤

النسر: ٢١٤

النعل: ١١٧

«ه»

هَمَل النعم: ٧٦

الياقوت: ٢٠٤

لؤلؤ رطب: ٢٠٤

«م»

المخراق: ٢٤٦

مرقاة جوهرية: ١٧٢

مرقاة درّة: ١٧٢

مرقاة زبرجدة: ١٧٢

مرقاة زمردة: ١٧٢

مرقاة عنبر: ١٧٣

مرقاة فضّة: ١٧٣

مرقاة كافور: ١٧٣

مرقاة لؤلؤة: ١٧٢

مرقاة مرجان: ١٧٢

مرقاة نور: ١٧٣

مرقاة ياقوتة: ١٧٢



فهرس مصادر التحقيق

١. الأحاد والمثاني، ابن أبي عاصم (م ٢٨٧)، ت: باسم فيصل أحمد الجوابرة، الرياض: دار الراجعية، ط ١، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
 ٢. الأحاديث الطوال، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، ت: مصطفى عبدالقادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٢هـ. ق - ١٩٩٢م.
 ٣. الاحتجاج، أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي (ق ٦)، ت: السيد محمدباقر الخراسان، النجف الأشرف، دار النعمان للطباعة والنشر، ١٣٨٦هـ. ق - ١٩٦٦م.
 ٤. أحكام القرآن، أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (م ٣٧٠)، ضبط نصّه وخَرَجَ آياته: عبدالسلام محمد علي شاهين، بيروت: دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٥هـ. ق - ١٩٩٤م.
 ٥. الاختصاص، محمد بن محمد بن النعمان، الشيخ المفيد (م ٤١٣)، ت: علي أكبر الغفاري، قم، منشورات جماعة المدرّسين.
- * اختيار معرفة الرجال ← رجال الكشي
٦. أدب الإملاء والاستملاء، عبدالكريم بن محمد التميمي السمعاني (م ٥٦٢)، ت: سعيد محمد اللحام، بيروت، دار ومكتبة الهلال، ط ١، ١٤٠٩هـ. ق - ١٩٨٩م.
 ٧. الأدب المفرد، محمد بن إسماعيل البخاري (م ٢٥٦)، بيروت، مؤسسة الكتب الثقافية، ط ١، ١٤٠٦هـ. ق - ١٩٨٦م.
 ٨. الأربعون حديثاً، محمد بن مكي الجزيني، الشهيد الأول (م ٧٨٦)، تحقيق: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، قم، مؤسسة الإمام المهدي، ط ١، ١٤٠٧هـ. ق.
 ٩. الأربعون الصغرى، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (م ٤٥٨)، ت: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٧هـ. ق - ١٩٨٧م.
 ١٠. إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، محمد ناصر الدين الألباني، بيروت، المكتب الإسلامي، ط ٢، ١٤٠٥هـ. ق - ١٩٨٥م.
 ١١. أسد الغابة في معرفة الصحابة، عز الدين علي بن أبي الكرم محمد الشيباني، ابن الأثير الجزري (م ٦٣٠)، بيروت، دار الكتاب العربي.



١٢. الأسس الحديثية والرجالية عند العلامة الشيخ محمد تقي المجلسي، محمّدرضا جديدي نواز - عبدالهادي المسمودي، قم، دار الحديث، ١٤٢٧ هـ. ق - ١٣٨٥ هـ. ش.
١٣. الأصول الستة عشر، ت: ضياء الدين المحمودي، دار الحديث، ط ١، ١٤٢٣ هـ. ق - ١٣٨١ هـ. ش، واز طبع قم، دار الشبستري للمطبوعات، ط ٢، ١٤٠٥ هـ. ق - ١٣٦٣ هـ. ش.
١٤. الاعتقادات، محمّد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، ت: عصام عبدالسيد، قم، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد، ط ٢، ١٤١٤ هـ. ق.
١٥. أعلام الدين في صفات المؤمنين ﷺ، الحسن بن أبي الحسن الديلمي (ق ٨)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، ط ١، ١٤٠٨ هـ. ق.
١٦. أعيان الشيعة، السيد محسن الأمين (م ١٣٧١)، ت: حسن الأمين، بيروت، دار التعارف للمطبوعات، ١٤٠٣ هـ.
١٧. الاقتصاد، محمد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة (م ٤٦٠)، طهران، منشورات مكتبة جامع جهل ستون، ١٤٠٠ هـ. ق.
١٨. إكمال الكمال في دفع الارياب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، علي بن هبة الله بن ماكولا (م ٤٧٥)، القاهرة، دار الكتاب الإسلامي.
١٩. ألقاب الرسول وعترته، بعض المحدثين والمؤرخين من قدماء الشيعة، المطبوع في مجموعة نفيسه، قم: نشر مكتبة آية الله المرعشي النجفي، ١٤٠٦ هـ. ق.
٢٠. الأمالي، محمّد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة (م ٤٦٠) تحقيق ونشر: مؤسسة البعثة، ط ١، ١٤١٤ هـ. ق.
٢١. الأمالي، محمّد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، تحقيق ونشر: مؤسسة البعثة، قم، ط ١، ١٤١٧ هـ.
٢٢. الأمالي، محمّد بن محمّد بن النعمان، الشيخ المفيد (م ٤١٣)، ت: حسين أستاذ ولي و علي أكبر الفقاري، قم، منشورات جماعة المدرّسين.
٢٣. إمتاع الأسماع بما للنبي صلى الله عليه وسلم من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع، تقي الدين أحمد بن علي المقرئ (م ٨٤٥)، ت: محمّد عبدالحميد النميسي، بيروت، دار الكتاب الكتب العلمية، ط ١، ١٤٢٠ هـ. ق - ١٩٩٩ م.
٢٤. الأمل في تفسير كتاب الله المنزل، ناصر مكارم الشيرازي،
٢٥. أمل الأمل، محمّد بن الحسن، الحرّ العاملي (م ١١٠٤)، ت: السيد أحمد الحسيني، بغداد، مكتبة الأندلس.
٢٦. الأنساب، عبدالكريم بن محمّد التميمي السمعاني (م ٥٦٢)، ت: عبدالله عمر البارودي، بيروت، دار الجنان، ط ١، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.



٢٧. أنوار جليه در كشف اسرار حقائق علويه، عبدالله نزوي (م ١٢٥٧)، سيد جلال الدين آشتياني، تهران، انتشارات امير كبير، ط ٢، ١٣٧١ هـ. ش.
٢٨. كتاب الإيمان، محمد بن يحيى المدني (م ٢٤٣)، ت: حمد بن حمدي الجابري العربي، الكويت، الدار السلفية، ط ١، ١٤٠٧ هـ. ق.
٢٩. بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي (م ١١١٠) بيروت: مؤسسة الوفاء، ط ٢، ١٤٠٣ هـ. ق - ١٩٨٣ م.
٣٠. البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (م ٧٧٤)، ت: علي شيري، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط ١، ١٤٠٨ هـ. ق - ١٩٨٨ م.
٣١. بشارة المصطفى لشيعه المرتضى، عماد الدين أبو جعفر بن أبي القاسم الطبري (م ٥٢٥)، ت: جواد القيتومي الإصفهاني، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ط ١، ١٤٢٠ هـ. ق.
٣٢. بصائر الدرجات، أبو جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار القمي (م ٢٩٠)، ت: محسن كوجه باغي، طهران، منشورات الأعلمي، ١٤٠٤ هـ. ق - ١٣٦٢ هـ. ش.
٣٣. بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (م ٨٠٧)، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدي، القاهرة، دار الطلائع للنشر.
٣٤. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، جلال الدين عبد الرحمان السيوطي (م ٩١١)، بيروت، دار المعرفة.
٣٥. ناج العروس من جواهر القاموس، محمد مرتضى الحسيني الزبيدي (م ١٢٠٥)، ت: علي شيري، بيروت، دار الفكر، ١٩٩٤ م - ١٤١٤ هـ. ق.
٣٦. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (م ٧٤٨)، ت: عمر عبدالسلام تدمري، بيروت، دار الكتاب العربي.
٣٧. تاريخ بغداد (مدينة السلام)، أحمد بن علي بن ثابت، الخطيب البغدادي (م ٤٦٣)، المدينة المنورة، المكتبة السلفية.
٣٨. تاريخ جهان آراي عباسي، ميرزا محمد طاهر وحيد قزويني (١٠١٥ - ١١٢)، ت: سيد سعيد مير محمد صادق، تهران، پژوهشگاه علوم انساني و مطالعات فرهنگي، ط ١، ١٣٨٣ هـ. ش.
٣٩. التاريخ الكبير، محمد بن إسماعيل البخاري (م ٢٥٦)، ديار بكر، تركيا، المكتبة الإسلامية.
٤٠. تاريخ مدينة دمشق، أبو القاسم علي بن الحسن، ابن عساكر الدمشقي (م ٥٧١)، ت: علي شيري، بيروت، دار الفكر.
٤١. تاريخ يعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر يعقوبي (م ٢٨٤)، بيروت، دار صادر.
٤٢. تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة، شرف الدين علي الحسيني الإسترآبادي النجفي (ق ١٠)، تحقيق ونشر: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، قم، ط ١، ١٤٠٧ هـ. ق.

٤٣. التبيان، محمد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة (م ٤٦٠)، ت: أحمد حبيب قصير العاملي، قم، مكتب الإعلام الإسلامي، ط ١، ١٤٠٩، بالأوفست عن طبع دار إحياء التراث العربي.
٤٤. تحف العقول عن آل الرسول، أبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراني (ق ٤)، ت: علي أكبر الغفاري، قم، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرسين، ط ٢، ١٤٠٤ هـ. ق.
٤٥. تذكرة الموضوعات، محمد طاهر بن علي الهندي الفتني (م ٩٨٦).
٤٦. تراجم الرجال، السيد أحمد الحسيني، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ١٤١٤ هـ. ق.
٤٧. تعليقة أمل الآمل، عبدالله أفندي الإصفهاني (م ح ١١٣٠)، ت: السيد أحمد الحسيني، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ط ١، ص ١٤١٠ هـ. ق.
٤٨. تعليقة منهج المقال، الوحيد البهبهاني (م ١٢٠٥).
٤٩. تفسير أبي السعود (إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم)، أبو السعود محمد بن محمد العمادي (م ٩١٥)، بيروت، دار إحياء التراث العربي.
٥٠. تفسير الألوسي، (م ١٢٧٠).
٥١. تفسير البيضاوي (أنوار التنزيل)، عبدالله بن عمر البيضاوي (ق ٧)، بيروت، دار الفكر.
٥٢. تفسير العياشي، أبو النضر محمد بن مسعود بن عياش السمرقندي (م ح ٣٢٠)، ت: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، طهران، المكتبة العلمية الإسلامية، ط ١، ١٣٨٠ هـ. ق.
٥٣. تفسير فوات الكوفي (ق ٤)، ت: محمد الكاظم، طهران، وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، ط ١، ١٤١٠ هـ. ق - ١٩٩٠ م.
٥٤. تفسير القرآن العظيم، أبو الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقي (م ٧٧٤)، تقديم: يوسف عبدالرحمان المرعشي، بيروت، دار المعرفة، ١٤١٢ هـ. ق - ١٩٩٢ م.
٥٥. تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، أبو عبدالله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي (م ٦٧١)، ت: أحمد بن عبدالمعالي البردوني، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ١٤٠٥ هـ. ق - ١٩٨٥ م.
٥٦. تفسير القمي، علي بن إبراهيم القمي (ق ٣ - ٤)، ت: السيد طيب الموسوي الجزائري، قم، مؤسسة دار الكتاب، ط ٣، ١٤٠٤ هـ. ق.
٥٧. التفسير الكبير (مفاتيح الغيب)، فخر الدين محمد بن عمر الرازي (م ٦٠٦)، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط ٣.
٥٨. التفسير المنسوب إلى الإمام أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام، تحقيق و نشر: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، قم، ط ١، ١٤٠٩ هـ. ق.
٥٩. التفسير المنسوب إلى ابن عربي (م ٦٣٨)، ت: عبدالوارث محمد علي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٢٢ هـ. ق - ٢٠٠١ م.



٦٠. تكملة أمل الأمل، السيد حسن الصدر (م ١٣٥٤)، ت: حسين علي محفوظ و...، بيروت، دار المؤرخ العربي، ط ١، ١٤٢٩ هـ. ق - ٢٠٠٨ م.
٦١. التنبيه والإشراف، علي بن الحسين المسعودي (م ٣٤٦)، بيروت، دار صادر.
٦٢. كتاب التواوين، عبدالله بن محمد ابن قدامة المقدسي (م ٦٢٠)، ت: عبدالقادر الأرئووط، بغداد، مكتبة الشرق الجديد.
٦٣. التوحيد، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، ت: السيد هاشم الحسيني الطهراني، قم، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين.
٦٤. تهذيب الأحكام، محمد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة (م ٤٦٠)، ت: السيد حسن الموسوي الخراسان، طهران، دار الكتب الإسلامية، ط ٣، ١٣٦٤ هـ. ش.
٦٥. تهذيب الكمال في أسماء الرجال، جمال الدين يوسف الميزي، ت: بشار عواد معروف، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٤، ١٤٠٦ هـ. ق - ١٩٨٥ م.
٦٦. التواضع والخمول، أبو بكر عبدالله بن محمد بن عبيدالله بن أبي الدنيا (م ٢٨١)، ت: محمد عبدالقادر أحمد عطاء، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٩ هـ. ق - ١٩٨٩ م.
٦٧. الثاقب في المناقب، عماد الدين أبو جعفر محمد بن علي الطوسي، ابن حمزة (ق ٦)، ت: نبيل رضا علوان، قم، مؤسسة أنصاريان، ط ٢، ١٤١٢ هـ. ق.
٦٨. نواب الأعمال وعقاب الأعمال، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، قم، منشورات الرضي، ط ٢، ١٣٦٨ هـ. ش.
٦٩. جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (م ٣١٠)، ت: صدي جميل العطار، بيروت، دار الفكر، ١٤١٥ هـ. ق - ١٩٩٥ م.
٧٠. جامع الرواة وإزاحة الاشتباهات، محمد بن علي الأردبيلي (م ١١٠١)، ت: أبي الحسن الشتراني، بيروت، دار الأضواء، ١٤٠٣ هـ. ق - ١٩٨٣ م.
٧١. الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي (م ٩١١)، بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٤٠١ هـ. ق - ١٩٨١ م.
٧٢. جامع المقاصد في شرح القواعد، علي بن الحسين الكركي (م ٩٤٠)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لإحياء التراث، قم، ط ١، ١٤٠٨ هـ. ق.
٧٣. جمال الأسبوع بكمال العمل المشروع، رضي الدين علي ابن طاووس (م ٦٦٤)، ت: جواد القيتومي الإصفهاني، قم، مؤسسة الآفاق، ط ١، ١٣٧١ هـ. ش.

* جنة الأمان الواقعة - المصباح



٧٤. جوامع الجامع، الفضل بن الحسن الطبرسي (م ٥٤٨)، تحقيق ونشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، قم، ط ١، ١٤١٨ هـ.ق.
٧٥. جواهر الكلام في شرح شرائع الإسلام، محمد حسن النجفي (م ١٢٦٦)، ت: عباس القوجاني، تهران، دار الكتب الإسلامية، ط ٣، ١٣٦٣ هـ.ش.
٧٦. جواهر المطالب في مناقب الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، شمس الدين أبو البركات محمد بن أحمد الدمشقي الباعوني الدمشقي (م ٨٧١)، ت: محمد باقر المحمودي، قم، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية، ط ١، ١٤١٥ هـ.ق.
٧٧. الجبل المتين، الشيخ بهاء الدين العاملي (م ١٠٣٠)، قم، منشورات بصيرتي بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
٧٨. الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة، الشيخ يوسف البحراني (م ١١٨٦)، قم، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين.
٧٩. حديقة الحقيقة، مجدود بن آدم سنائي (م ٥٢٥)، ت: مدرس رضوي.
٨٠. الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، صدر الدين محمد الشيرازي (م ١٠٥٠)، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط ٣، ١٩٨١ م.
٨١. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبدالله الإصبهاني (م ٤٣٠)، بيروت، دار الكتاب العربي، ط ٥، ١٤٠٧ هـ.ق.
٨٢. خلد برين (ایران در زمان شاه صفی و شاه عباس دوم ١٠٣٨ - ١٠٧١)، محمد يوسف واله قزوینی اصفهانی (ت ٩٨٨؟....)، ت: محمدرضا نصیری، انجمن آثار و مفاخر فرهنگی، ط ١، ١٣٨٠ هـ.ش.
٨٣. كتاب الخصال، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، ت: علي أكبر الغفاري، قم، منشورات جماعة المدرّسين، ١٤٠٣ هـ.ق.
٨٤. الدرّ المتثور في التفسير بالمأثور، جلال الدين عبدالرحمان السيوطي (م ٩١١)، بيروت، دار المعرفة للطباعة والنشر.
٨٥. دستور معالم الحكم ومأثور مكارم الشيم من كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وجهه، القاضي أبو عبدالله محمد بن سلامة القضاعي (م ٤٥٤)، قم، مكتبة المفيد، أفست از طبع المكتبة الأزهرية.
٨٦. كتاب الدعاء، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، ت: مصطفى عبدالقادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٣ هـ.ق - ١٩٩٣ م.



٨٧. دعائم الإسلام وذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام عن أهل بيت رسول الله عليه وعليهم أفضل السلام، القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي (م ٣٦٣)، ت: آصف بن علي اصغر فيضي، القاهرة، دار المعارف، ١٣٨٣ هـ. ق.
٨٨. دلائل الإمامة، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري الصغير (ق ٥)، تحقيق ونشر: مؤسسة البعثة، قم، ط ١٤١٣ هـ. ق.
٨٩. ذخيرة المعاد، محمد باقر السبزواري (م ١٠٩٠)، قم، مؤسسة آل البيت عليه السلام، لإحياء التراث بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
٩٠. الذريعة إلى تصانيف الشيعة، محمد محسن، آغا بزرگ طهراني (م ١٣٨٩)، قم، مؤسسة إسماعيليان.
٩١. ذكرى الشيعة في أحكام الشريعة، محمد بن جمال الدين مكّي العاملي، الشهيد الأول (م ٧٨٦)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، قم، ط ١، ١٤١٩ هـ. ق - ١٣٧٦ هـ. ش.
٩٢. ذيل تاريخ بغداد، محب الدين محمد بن محمود، ابن النجار البغدادي (م ٦٤٣)، ت: مصطفى عبدالقادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٧ هـ. ق - ١٩٧٧ م.
٩٣. رجال الكشي (اختيار معرفة الرجال)، محمد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة (م ٤٦٠)، ت: حسن المصطفوي، مشهد، المؤتمر الألفي للشيخ الطوسي، ١٣٤٨ هـ. ش.
٩٤. روض الجنان في شرح إرشاد الأذهان، زين الدين بن علي العاملي، الشهيد الثاني (م ٩٦٥)، قم، مؤسسة آل البيت عليه السلام بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
٩٥. روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات، السيد محمد باقر الخوانساري (م ١٣١٣)، قم، مؤسسة إسماعيليان.
٩٦. روضة الواعظين، محمد بن الحسن بن علي الفتال النيشابوري (م ٥٠٨)، تقديم: محمد مهدي الخراسان، قم، منشورات الرضي.
٩٧. رياض العلماء وحياض الفضلاء، عبدالله أفندي الإصفهاني (م ح ١١٣٠)، ت: السيد أحمد الحسيني، قم، مطبعة الخيام، ١٤٠٩ هـ. ق.
٩٨. زبدة البيان في أحكام القرآن، أحمد بن محمد الشهير بالمقدّس الأردبيلي (م ٩٩٣)، ت: محمد باقر البهبودي، تهران، المكتبة المرتضوية.
٩٩. زبدة التفاسير، فتح الله بن شكر الله الكاشاني (م ٩٨٨)، قم، مؤسسة المعارف الإسلامية، ط ١، ١٤٢٣ هـ. ق.
١٠٠. زندگینامه علامه مجلسي، سيد مصلح الدين مهدوي با حواشي علامه سيد محمد علي روضاتي، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامي، سازمان چاپ و انتشارات، ١٣٧٨ هـ. ش.



١٠١. سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، محمد بن يوسف الصالحي الشامي، (م ٩٤٢)، ت: عادل أحمد عبدالموجود، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٤ هـ. ق - ١٩٩٣ م.
١٠٢. السرائر الحاوي لتحرير الفتاوى، محمد بن منصور بن أحمد بن إدريس الحلبي (م ٥٩٨)، تحقيق و نشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم، ١٤١٧ هـ. ق.
١٠٣. سعد السعود، السيد رضي الدين علي ابن طاووس (م ٦٦٤)، قم، منشورات الرضى، ١٣٦٣ هـ. ش. وأيضاً من طبع منشورات دليل.
١٠٤. السنن، أحمد بن شعيب النسائي (م ٣٠٣)، بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٣٤٨ هـ. ق - ١٩٣٠ م.
١٠٥. السنن، أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (م ٢٧٥)، ت: سيد محمد اللحام، بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٤١٠ هـ. ق - ١٩٩٠ م.
١٠٦. السنن، أبو محمد عبدالله بن عبد الرحمان الدارمي (م ٢٥٥)، دمشق، مطبعة الاعتدال، ١٣٤٩ هـ. ق.
١٠٧. السنن، محمد بن عيسى الترمذي (م ٢٧٩)، ت: عبد الوهاب عبداللطيف، بيروت، دار الفكر، ط ٢، ١٤٠٣ هـ. ق - ١٩٨٣ م.
١٠٨. السنن، محمد بن يزيد بن ماجه القزويني (م ٢٧٥)، ت: فؤاد عبدالباقي، بيروت، دار الفكر.
١٠٩. السنن الكبرى، أحمد بن الحسين البيهقي (م ٤٥٨)، بيروت، دار الفكر.
١١٠. السنن الكبرى، أحمد بن شعيب النسائي (م ٣٠٣)، ت: عبدالقار سليمان البنداري وسيد كسروي حسن، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١١ هـ. ق - ١٩٩١ م.
١١١. السنن، أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني (م ٢٨٧)، ت: محمد ناصر الدين الألباني، بيروت، مكتب الإعلام الإسلامي، ط ٣، ١٤١٣ هـ. ق - ١٩٩٣ م.
١١٢. سير أعلام النبلاء، محمد بن أحمد الذهبي (م ٧٤٨)، ت: شعيب الأرناؤوط، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٤، ١٤٠٦ هـ. ق.
١١٣. سيصد و هفتاد و پنج (٣٧٥) نكتة عرفاني، اخلاقي، حديثي و... علامه محمد تقي مجلسي، رضا استادي، (ت ١٣١٦ ش - ...)، قم، توليد و پخش: ارژمند.
١١٤. الشذرة في الأحاديث المشتهرة، محمد بن طولون الصالحي (م ٩٥٣)، ت: كمال الدين بسيوني زغلول، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق - ١٩٩٣ م.
١١٥. شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار، القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي (م ٣٦٣)، ت: السيد محمد الحسيني الجليلي، قم، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، ط ٢، ١٤١٤ هـ. ق.
١١٦. شرح الأسماء الحسنى، هادي السبزواري (م ١٢٨٩)، قم، منشورات بصيرتي، بالأوفست عن الطبعة الحجرية.



١١٧. شرح صحيح مسلم، يحيى بن شرف الشافعي التّوّي (م ٦٧٦)، بيروت، دار الكتاب العربي، ١٤٠٧ هـ. ق - ١٩٨٧ م.
١١٨. شرح فصوص الحكم، محمد داود قيصري رومي، ت: سيد جلال الدين آشتياني، تهران، شركت انتشارات علمي و فرهنگي، ط ١، ١٣٧٥ هـ. ش.
١١٩. شرح المقاصد، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (م ٧٩٣)، باكستان، دار المعارف النعمانية، ط ١، ١٤٠١ هـ. ق - ١٩٨١ م.
١٢٠. شرح نهج البلاغة، عز الدين عبد الحميد بن محمد بن أبي الحديد المعتزلي (م ٦٥٦)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت، دار الكتب العربية، ١٣٨٥ هـ. ق.
١٢١. شرح منازل السائرين، عبد الرزاق القاساني (ق ٨)، ت: محسن بيدار، قم، انتشارات بيدار، ط ٣، ١٤٢٧ هـ. ق - ١٣٨٥ هـ. ش.
١٢٢. شرح منهاج الكرامة، السيد علي الميلاني، قم، مؤسسة دار الهجرة، ط ١، ١٤١٨ هـ. ق - ١٩٩٧ م - ١٣٦٧ هـ. ش.
١٢٣. شعب الإيمان، أحمد بن الحسين البيهقي (م ٤٥٨)، ت: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٠ هـ. ق.
١٢٤. الشكر لله، أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي الدنيا (م ٢٨١)، ت: ياسين محمد السواس، دمشق - بيروت، دار ابن كثير، ط ٢، ١٤٠٧ هـ. ق - ١٩٨٧ م.
١٢٥. شناخت نامه علامه مجلسي، گردآوری: مهدي مهريزي و هادي رباني، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامي، ١٣٨٧ هـ. ش.
١٢٦. شواهد التنزيل لقواعد التفضيل، عبيد الله بن أحمد، الحاكم الحسكاني (ق ٥)، ت: محمد باقر المحمودي، مؤسسة الطبع والنشر التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الاسلامي ومجمع إحياء الثقافة الإسلامية، ط ١، ١٤١١ هـ. ق - ١٩٩٠ م.
١٢٧. الصحيح، محمد بن اسماعيل البخاري (م ٢٥٦)، بيروت، دار الفكر، طبع بالأنفست عن طبعة دار الطباعة العامرة باستانبول، ١٤٠١ هـ. ق - ١٩٨١ م.
١٢٨. الصحيح، مسلم بن حجاج النيسابوري (م ٢٦١)، بيروت، دار الفكر.
١٢٩. صحيح ابن حبان (م ٣٥٤)، بترتيب ابن بلبان، علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (م ٧٣٩)، ت: شعيب الأرنؤوط، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤١٤ هـ. ق - ١٩٩٣ م.
١٣٠. صحيح ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن خزيمة السلمي النيسابوري (م ٣١١)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي.



١٣١. الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم، علي بن يونس العاملي النباطي البياضي (م ٨٧٧)، ت: محمد باقر البهودي، المكتبة المرتضوية، ط ٢، ١٣٨٤ هـ. ق.
١٣٢. صفويه در عصر دين، فرهنگ و سياست، رسول جعفريان (ت ١٣٤٣ ش - ...)، قم، پژوهشگاه حوزه و دانشگاه، ١٣٧٩ هـ. ش.
١٣٣. طبقات أعلام الشيعة، محمد محسن، آغا بزرگ الطهراني (م ١٣٨٩)، تحقيق وإضافات ولده علي تقي المنزوي، قم، مؤسسة إسماعيليان.
١٣٤. الطبقات الكبرى، محمد بن سعد كاتب الواقدي (م ٢٣٠)، بيروت، دار صادر.
١٣٥. طبقات المحدثين بإصهان والواردين عليها، أبو الشيخ الأنصاري، ت: عبدالغفور عبدالحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤١٢ هـ. ق - ١٩٩٢ م.
١٣٦. الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف، رضي الدين علي بن موسى ابن طاووس (م ٦٦٤)، قم، مطبعة الخيام، ١٣٩٩ هـ. ق.
١٣٧. عباسنامه يا شرح زندگاني ٢٢ ساله شاه عباس ثاني (١٠٥٢ - ١٠٧٣)، محمد طاهر وحيد قزويني (١٠١٥)، ت: إبراهيم دهگان، كتابفروشي داودي، اراك (فردوس سابق)، ١٣٢٩ هـ. ش.
١٣٨. العبر، شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (م ٧٤٨)، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، بيروت، دار الكتب العلمية.
١٣٩. عذّة الداعي، أحمد ابن فهد الحلّي (م ٨٤١)، ت: أحمد الموحدي القمي، قم، مكتبة الوجداني.
١٤٠. علامه مجلسي بزرگمرد علم و دين، علي دواني (م ١٣٨٥ ش)، تهران، انتشارات امير كبير، ط ١، ١٣٧٠ هـ. ش.
١٤١. علل الشرائع، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١) تقديم: محمد صادق بحر العلوم، النجف الأشرف، المكتبة الحيدرية، ١٣٨٥ هـ. ق - ١٩٦٦ م.
١٤٢. العلل الواردة في الأحاديث النبوية، أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني (م ٣٨٥)، ت: محفوظ الرحمان زين الله السلفي، الرياض، دار طيبة، ط ١، ١٤٠٥ هـ. ق - ١٩٨٥ م.
١٤٣. عمدة عيون صحاح الأخبار في مناقب إمام الأبرار، يحيى بن الحسن الحلّي، ابن البطريق (م ٦٠٠)، قم، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، ١٤٠٧ هـ. ق.
١٤٤. عوالي اللآلي العزيرية في الأحاديث الدينية، علي بن إبراهيم الإحساني، ابن أبي جمهور (م ٨٨٠)، ت: مجتبی العراقي، قم، مطبعة سيّد الشهداء، ط ١، ١٤٠٣ هـ. ق - ١٩٨٣ م.
١٤٥. العهد القديم والجديد، طباعة وإصدار دار الكتاب المقدّس في العالم العربي، ١٩٥٧ م.



١٤٦. عيون أخبار الرضا عليه السلام، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، بيروت، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات، ط ١، ١٤٠٤ هـ. ق. ومن الطبع المحقق، بتحقيق مؤسسة الإمام الخميني بمشهد المقدس الرضوي، المؤتمر العالمي للإمام الرضا عليه السلام، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق. صدر الجزء الأول منه.
١٤٧. القدير، عبدالحسين الأميني (م ١٣٩٠)، بيروت، دار الكتاب العربي، ط ٤، ١٣٩٧ هـ. ق - ١٩٧٧ م.
١٤٨. فتح الباري شرح صحيح البخاري، شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (م ٨٥٢)، ت: محب الدين الخطيب، بيروت، دار المعرفة للطباعة والنشر.
١٤٩. فتح القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير، محمد عبدالرؤوف المناوي (١٠٣١)، ت: أحمد عبدالسلام، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤١٥ هـ. ق - ١٩٩٤ م.
١٥٠. كتاب الفتن، نعيم بن حماد المروزي (م ٢٢٩)، ت: سهيل زكار، بيروت، دار الفكر، ١٩٩٣ م - ١٤١٤ هـ. ق.
١٥١. الفتوحات المكية، محيي الدين بن عربي (م ٦٣٨)، بيروت، دار صادر.
١٥٢. الفرائد الطريفة في شرح الصحيفة الشريفة، محمدباقر المجلسي (م ١١١٠)، ت: السيد مهدي الرجائي، اصفهان، مكتبة العلامة المجلسي، ١٤٠٧ هـ. ق.
١٥٣. فرحة الغري في تعيين قبر أمير المؤمنين علي عليه السلام، عبدالكريم ابن طاووس (م ٦٩٣)، ت: السيد تحسين آل بيت الموسوي، مركز القدير للدراسات الإسلامية، ط ١، ١٤١٩ هـ. ق - ١٩٩٨ م.
١٥٤. فصول، خواجه نصير الدين طوسي (م ٦٧٢) وترجمة تازی آن از ركن الدين محمد بن علي گرگاني استرآبادي، زنده در ٦٩٧، ت: محمد تقی دانش پژوه، انتشارات دانشگاه تهران، ١٣٣٥ هـ. ش.
١٥٥. الفصول المهمة في أصول الأئمة، محمد بن الحسن الحر العاملي (م ١١٠٤)، ت: محمد القائني، قم، مؤسسه معارف اسلامي امام رضا عليه السلام، ط ١، ١٤١٨ هـ. ق - ١٣٧٦ هـ. ش.
١٥٦. الفضائل، شاذان بن جبرئيل القمي (م ٦٦٠)، النجف الأشرف، منشورات المطبعة الحيدرية ومكتبتها، ١٣٨١ هـ. ق - ١٩٦٢ م.
١٥٧. فضائل الأوقات، أحمد بن الحسين البيهقي (م ٤٥٨)، ت: عدنان عبدالرحمان مجيد القيسي، مكة المكرمة، مكتبة المنار، ط ١، ١٤١٠ هـ. ق - ١٩٩٠ م.
١٥٨. فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، إسماعيل بن إسحاق الجهمي القاضي المالكي (م ٢٨٢)، ت: محمد ناصر الدين الألباني، بيروت - دمشق، ط ٢، ١٣٨٩ هـ. ق - ١٩٦٩ م.
١٥٩. فضل الكوفة ومساجدها، محمد بن جعفر المشهدي الحائري (ق ٦)، ت: محمد سعيد الطريحي، بيروت: دار المرتضى.
١٦٠. فلاح السائل، رضي الدين علي ابن طاووس (م ٦٦٤)، قم، مركز انتشارات دفتر تبليغات اسلامي.

١٦١. الفوائد الرجالية، الوحيد البهبهاني (م ١٢٠٥).
١٦٢. فهرستگان نسخه‌های خطی حدیث و علوم حدیث، علی صدرايي خويي (ت ١٣٤٢ ش - ...)، قم، دار الحديث، ط ١، ١٣٨٢ - ١٣٨٤ هـ. ش.
١٦٣. الفيض القدسي في ترجمة العلامة المجلسي، حسين بن محمد تقي النوري المعروف بالمحدث النوري (م ١٣٢٠)، ت: السيد جعفر النبوي، نشر المرصاد، ط ١، ١٤١٩ هـ. ق.
١٦٤. فيض القدير شرح جامع الصغير، محمد عبدالرؤف المناوي (م ١٠٣١)، ت: أحمد عبدالسلام، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٥ هـ. ق - ١٩٩٤ م.
١٦٥. القاموس المحيط، محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (م ٨١٦ أو ٨١٧)، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط ١، ١٤١٢ هـ. ق - ١٩٩١ م.
١٦٦. قرب الإسناد، أبو العباس عبدالله بن جعفر الحميري (ق ٣)، تحقيق و نشر: مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث، قم، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق.
١٦٧. قصص الأنبياء، قطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي (م ٥٧٣)، ت: غلامرضا عرفانيان الزيدي، مشهد، مجمع البحوث الإسلامية، ط ١، ١٤٠٩ هـ. ق.
١٦٨. قصص الخاقاني، ولي قلي بن داوود قلي شاملو (كان حياً سنة ١٠٨٥)، ت: سيد حسن سادات ناصري، تهران، سازمان چاپ و انتشارات وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامي، ط ٢، ١٣٧٥ هـ. ش.
١٦٩. قصص العلماء، محمد بن سليمان تنكابني (م ١٣٠٢)، انتشارات علميه اسلاميه.
١٧٠. الكافي، محمد بن يعقوب الكليني الرازي (م ٣٢٩)، ت: علي أكبر الففاري، طهران، دار الكتب الإسلامية، ط ٥، ١٣٦٣ هـ. ش.
١٧١. الكامل في التاريخ، علي بن محمد بن محمد بن عبدالكريم الشيباني، ابن الأثير الجزري (م ٦٣٠)، بيروت، دار صادر، ١٣٨٥ هـ. ق - ١٩٦٥ م.
١٧٢. الكامل في ضعفاء الرجال، عبدالله بن عدي الجرجاني (م ٣٦٥)، ت: سهيل زكّار، بيروت، دار الفكر، ط ٣، ١٤٠٩ هـ. ق.
١٧٣. الكرم والجود وسخاء النفوس، محمد بن الحسين البرجلاني (م ٢٣٨)، ت: عامر حسن صبري، بيروت، دار ابن حزم، ط ٢، ١٤١٢ هـ. ق - ١٩٩١ م.
١٧٤. الكشف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل، محمود بن عمر الزمخشري (م ٥٣٨)، مصر، مكتبة شركاء و مطبعة مصطفى البابي، ١٣٨٥ هـ. ق - ١٩٦٦ م.
١٧٥. كشف الخفاء و مزيل الالباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، اسماعيل بن محمد العجلوني (م ١١٦٢)، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ٣، ١٤٠٨ هـ. ق - ١٩٨٨ م.



١٧٦. كشف الغطاء عن مبهمات شريعة الغزاة، جعفر النجفي، كاشف الغطاء (م ١٢٢٨)، إصفهان، انتشارات مهدي، بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
١٧٧. كشف الغمّة في معرفة الأئمة، علي بن عيسى الإربلي (م ٦٩٢)، ت: علي الفاضلي، مركز الطباعة والنشر للمجمع العالمي لأهل البيت ﷺ، ط ١، ١٤٢٦ هـ. ق.
١٧٨. كفاية الأثر في النصّ على أئمة الاثنى عشر، أبو القاسم علي بن محمد الخزاز القمي الرازي (ق ٤)، ت: السيّد عبداللطيف الحسيني الكوه كرمي، قم، انتشارات بيدار، ١٤٠١ هـ. ق.
١٧٩. كمال الدين وتمام النعمة، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، ت: علي أكبر الغفاري، قم، مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤٠٥ هـ. ق.
١٨٠. كنز الدقائق، الميرزا محمد المشهدي (م ح ١١٢٥)، ت: مجتبی العراقي، قم، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، ١٤٠٧ هـ. ق.
١٨١. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (م ٩٧٥)، ت: صفوة السقا، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٥، ١٤٠٥ هـ. ق.
١٨٢. الكنى والألقاب، عباس بن محمد رضا القمي (م ١٣٥٩)، طهران، مكتبة الصدر، ط ٥، ١٣٦٨ هـ. ش.
١٨٣. لسان الميزان، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (م ٨٥٢)، بيروت، مؤسسة الأعلمي، ط ٢، ١٣٩٠ هـ. ق - ١٩٧١ م.
١٨٤. اللعنة البيضاء، محمد علي القزاجه داغي التبريزي الأنصاري (م ١٣١٠)، ت: السيّد هاشم الميلاني، قم، دفتر نشر الهادي، ط ١، ١٤١٨ هـ. ق.
١٨٥. لوامع صاحبقراني، محمد تقي بن مجلسي الإصفهاني، المجلسي الأوّل (م ١٠٧٠)، قم، انتشارات إسماعيليان.
١٨٦. لؤلؤة البحرين في الإجازات وتراجم الرجال، يوسف بن أحمد البحراني، صاحب الحدائق (م ١١٨٦)، ت: السيّد محمد صادق بحر العلوم، قم، مؤسسة آل البيت ﷺ.
١٨٧. المبدأ والمعاد، صدر المتألّفين محمد بن إبراهيم الشيرازي (م ١٠٥٠)، ت: السيّد جلال الدين الآشتياني، قم، مركز انتشارات دفتر تليفات إسلامي، ط ٣، ١٤٢٢ هـ. ق - ١٣٨٠ هـ. ش.
١٨٨. المجالسة وجواهر العلم، أبو بكر أحمد بن مروان الدينوري القاضي المالكي (م ٣٣٣)، ت: أبو عبيدة مشهور آل سلمان، بيروت، دار ابن حزم، ط ١، ١٤١٩ هـ. ق - ١٩٩٨ م.
١٨٩. مجمع البحرين، فخر الدين الطريحي (م ٨٥٠)، ترتيب: محمود عادل، تحقيق: السيّد أحمد الحسيني، ط ٢، ١٤٠٨ هـ. ق - ١٣٦٧ هـ. ش.
١٩٠. مجمع البيان لعلوم القرآن، فضل بن الحسن الطبرسي (م ٥٤٨)، بيروت، مؤسسة الأعلمي ط ١، ١٤١٥ هـ. ق - ١٩٩٥ م.



١٩١. المحاسن، أحمد بن محمد بن خالد البرقي (م ٢٧٤ أو ٢٨٠)، ت: السيد جلال الدين المحدث، قم، دار الكتب الإسلامية، ط ٢.
١٩٢. المحضر، الحسن بن سليمان الحلبي (ق ٨)، ت: سيد علي أشرف، قم، انتشارات المكتبة الحيدرية، ط ١، ١٣٨٢ هـ. ش - ١٤٢٤ هـ. ق.
١٩٣. محقق خوانساري، محمد حسن فاضلي خوانساري، ت: سيد جعفر حسيني اشكوري، قم، مؤسسة علمي و فرهنكي آية الله فاضل خوانساري و مجمع ذخائر اسلامي، ١٣٧٨ هـ. ش - ١٤٢٠ هـ. ق.
١٩٤. مختصر بصائر الدرجات، حسن بن سليمان الحلبي (ق ٨)، قم، انتشارات الرسول المصطفى، بالأوفست عن طبع النجف الأشرف، منشورات المطبعة الحيدرية، ط ١، ١٣٧٠ هـ. ق - ١٩٥٠ م.
١٩٥. مدارك الأحكام في شرح شرائع الإسلام، السيد محمد بن علي الموسوي الصاملي (م ١٠٠٩)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لإحياء التراث، ط ١، ١٤١٠ هـ. ق.
١٩٦. مرآت الأحوال جهان نعا، آقا أحمد بن محمد علي بهبهاني (م ١٢٣٥ أو ١٢٤٣)، ت: مؤسسه علامه مجدد وحيد بهبهاني، قم، انتشارات انصاريان، ١٣٧٣ هـ. ش.
١٩٧. مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، عبدالله بن أسعد البافعي اليمني المكي (م ٧٦٨)، ت: خليل المنصور، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٧ هـ. ق - ١٩٩٧ م.
١٩٨. المزار الكبير، أبو عبدالله محمد بن جعفر المشهدي (ق ٦)، ت: جواد القيومي، قم، نشر القيوم، ط ١، ١٤١٩ هـ. ق.
١٩٩. المسائل السروية، محمد بن محمد بن النعمان، الشيخ المفيد (م ٤١٣)، ت: صائب عبد الحميد، بيروت، دار المفيد، سلسلة مؤلفات الشيخ المفيد.
٢٠٠. مسائل علي بن جعفر، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لإحياء التراث، قم، ط ١، ١٤٠٩ هـ.
٢٠١. المستدرك على الصحيحين، أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (م ٤٠٥)، إشراف: يوسف عبدالرحمان المرعشلي، بيروت، دار المعرفة.
٢٠٢. مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل، حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي (م ١٣٢٠)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لإحياء التراث، بيروت، ط ١، ١٤٠٨ هـ. ق.
٢٠٣. المستفاد من ذيل تاريخ بغداد، ابن النجار البغدادي، انتقاء أبي الحسن أحمد بن أبيك الحسامي، ابن الدماطي (م ٧٤٩)، ت: مصطفى عبدالقادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٧ هـ. ق - ١٩٩٧ م.
٢٠٤. المسلسلات، أبو محمد جعفر بن أحمد القمي (ق ٤)، المطبوع مع كتاب جامع الأحاديث، له أيضاً، ت: السيد محمد الحسيني النيسابوري، مؤسسة الطبع والنشر التابعة للآستانة الرضوية المقدسة، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق.



٢٠٥. المسند، أحمد بن علي بن المشي، أبو يعلى الموصلي (م ٣٠٧)، ت: حسين سليم اسد، بيروت، دار المأمون للتراث، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق.
٢٠٦. المسند، أحمد ابن حنبل (م ٢٤١)، بيروت، دار صادر.
٢٠٧. المسند، إسحاق ابن راهويه (م ٢٣٨)، ت: عبدالغفور البلوشي، المدينة المنورة، مكتبة الايمان، ط ١، ١٤١٢ هـ. ق - ١٩٩١ م.
٢٠٨. المسند، عبدالله بن الزبير الحميدي (م ٢١٩)، ت: حبيب الرحمان الأعظمي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٩ هـ. ق - ١٩٨٨ م.
٢٠٩. المسند، عبدالله بن مبارك (م ١٨١)، ت: مصطفى عثمان محمّد، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١١ هـ. ق - ١٩٩١ م.
٢١٠. مسند زيد بن علي الشهيد، جمعه عبدالعزيز بن اسحاق البغدادي (م ٣٦٣)، بيروت، منشورات دار مكتبة الحياة.
٢١١. مسند الشاميين، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، ت: حمدي عبدالمجيد السلفي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤١٧ هـ. ق - ١٩٩٦ م.
٢١٢. مسند الشهاب، القاضي أبو عبدالله محمّد بن سلامة القضاءي (م ٤٥٤)، ت: حمدي عبدالمجيد السلفي، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٥ هـ. ق - ١٩٨٥ م.
٢١٣. مشارق الشموس في شرح الدروس، حسين بن جمال الدين الخوانساري (١٠٩٨)، قم، مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
٢١٤. مشرق الشمسين وإكسير السعادين، الشيخ بهاء الدين العاملي (م ١٠٣٠)، قم، منشورات بصيرتي بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
٢١٥. المصباح (جنة الأمان الوافية وجنة الإيمان الباقية)، تقي الدين إبراهيم الكفعمي (م ٩٩٠٥)، بيروت، مؤسسة الأعلمي للطبوعات، ط ٣، ١٤٠٣ هـ. ق - ١٩٨٣ م.
٢١٦. مصفى المقال في مصنفى علم الرجال، آغا بزرك الطهراني (م ١٣٨٩)، تحقيق ونشر: ولده أحمد منزوي، ط ١، ١٣٧٨ هـ. ق - ١٣٣٧ هـ. ش - ١٩٥٩ م.
٢١٧. المصنّف، أبو بكر عبدالله بن محمّد بن أبي شيبة الكوفي (م ٢٣٥)، ت: سعيد اللحام، بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٤٠٩ هـ. ق - ١٩٨٩ م.
٢١٨. المصنّف، أبو بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني (م ٢١١)، ت: حبيب الرحمان الأعظمي، بيروت، المكتب الإسلامي، ط ٢، ١٤٠٣ هـ. ق.
٢١٩. معاني الأخبار، محمّد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، ت: علي أكبر الفقاري، قم، منشورات جماعة المدرّسين، ط ١، ١٣٦١ هـ. ش.



٢٢٠. معجم الأدباء، أبو عبدالله ياقوت بن عبدالله الرومي الحموي البغدادي (م ٦٢٦)، بيروت، دار الفكر، ط ٣، ١٤٠٠ هـ. ق.
٢٢١. المعجم الأوسط، سليمان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، دار الحرمين، ١٤١٥ هـ. ق - ١٩٩٥ م.
٢٢٢. معجم البلدان، ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي (م ٦٢٦)، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط ١، ١٣٩٩ هـ. ق - ١٩٧٩ م.
٢٢٣. المعجم الصغير، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٠٣ هـ. ق.
٢٢٤. المعجم الكبير، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (م ٣٦٠)، ت: حمدي عبدالمجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، ط ٢.
٢٢٥. معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، بيروت، مكتبة المثنى ودار إحياء التراث العربي.
٢٢٦. المعجم الوسيط، إبراهيم مصطفى و...، استانبول، دار الدعوة، ١٤١٠ هـ. ق - ١٩٨٩ م.
٢٢٧. معرفة السنن والآثار، أحمد بن الحسين البيهقي (م ٤٥٨)، ت: سيد كسروي حسن، بيروت، دار الكتب العلمية.
٢٢٨. المعيار والموازنة، محمد بن عبدالله المعتزلي، أبو جعفر الإسكافي (م ٢٤٠)، ت: محمد باقر المحمودي، ط ١، ١٤٠٢ هـ. ق - ١٩٨١ م.
٢٢٩. مفتاح الفلاح، الشيخ بهاء الدين العاملي (م ١٠٣٠)، بيروت، منشورات الأعلمي للمطبوعات.
٢٣٠. مقابس الأنوار، أسد الله بن إسماعيل التستري الكاظمي (م ١٢٣٤)، طبع حجري، ١٣٢٢ هـ. ق.
٢٣١. مقاتل الطالبين، أبو الفرج الإصفهاني (م ٣٥٦)، قدّم له وأشرف على طبعه كاظم المظفر، قم، مؤسسة دار الكتاب للطباعة والنشر بالأوفست عن طبع منشورات المكتبة الحيدرية، ١٣٨٥ هـ. ق - ١٩٦٥ م.
٢٣٢. المقنع، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، تحقيق ونشر: مؤسسة الإمام الهادي، ط ١، ١٤١٥ هـ. ق.
٢٣٣. مكارم الأخلاق، أبو بكر عبدالله بن محمد ابن أبي الدنيا (م ٢٨١)، ت: محمد عبدالقادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٩ هـ. ق - ١٩٨٩ م.
٢٣٤. مكارم الأخلاق، أبو نصر الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي (ق ٦)، قم، منشورات الشريف الرضي، ط ٦، ١٣٩٢ هـ. ق - ١٩٧٢ م.
٢٣٥. مناقب آل أبي طالب، أبو جعفر رشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب السروي المازندراني (م ٥٨٨)، ت: لجنة من أساتذة النجف الأشرف، النجف الأشرف، المكتبة الحيدرية، ١٣٧٦ هـ. ق - ١٩٥٦ م.



٢٣٦. مناقب الفضلاء، مير محمد حسين خاتون آبادي (م ١١٥١)، ت: جوبا جهانيخش، چاپ شده در دفتر چهارم ميراث حديث شيعه، به كوشش مهدي مهريزي و علي صدرابي خويي، قم، دارالحدیث.
٢٣٧. المنتخب من مسند عبد بن حُيد، أبو محمد عبد بن حُميد (م ٢٤٩)، ت: السيد صبحي البدری السامرائي و محمود محمد خليل السعیدی، بیروت، عالم الكتب - مكتبة النهضة العربية، ط ١، ١٤٠٨ هـ. ق. - ١٩٨٨ م.
٢٣٨. المتظم في تاريخ الملوك والأمم، عبدالرحمان بن علي، أبو الفرج ابن الجوزي (م ٥٩٧)، ت: محمد عبدالقادر عطا ومصطفى عبدالقادر عطا، بیروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١٢ هـ. ق.
٢٣٩. كتاب من لا يحضره الفقيه، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، ت: علي أكبر الغفاري، قم، منشورات جماعة المدرسين، ط ٢.
٢٤٠. منهاج الكرامة في معرفة الإمامة، حسن بن يوسف بن المطهر، العلامة الحلّي (م ٧٢٦)، ت: عبد الرحيم مبارك، مشهد، انتشارات عاشورا، ط ١، ١٣٧٩ هـ. ش.
٢٤١. موسوعة الإمامة في نصوص أهل السنة، السيد شهاب الدين المرعشي (م ١٣٦٩ هـ. ش) وباهتمام السيد محمود المرعشي ومحمد اسفندياري وعدة من المحققين، قم، مكتبة آية الله المرعشي، ط ١.
٢٤٢. الموضوعات، أبو الفرج عبدالرحمان بن علي ابن الجوزي (م ٥٩٧)، ت: عبدالرحمان محمد عثمان، المدينة المنورة، المكتبة السلفية، ط ١، ١٣٨٦ هـ. ق. - ١٩٦٦ م.
٢٤٣. الموطأ، مالك بن أنس (م ١٧٩)، ت: محمد فؤاد عبدالباقي، بیروت، دار إحياء التراث.
٢٤٤. كتاب المؤمن، الحسين بن سعيد الكوفي الأهوازي، تحقيق و نشر: مؤسسة الإمام المهدي عليه السلام، قم، ط ١، ١٤٠٤ هـ. ق. - ١٣٦٣ هـ. ش.
٢٤٥. مهج الدعوات ومنهج العبادات، رضي الدين علي ابن طاووس (م ٦٦٤)، تهران، انتشارات سنائی، بالأوفست عن الطبعة الحجرية.
٢٤٦. ميراث اسلامي ايران، به اهتمام رسول جعفریان (ت ١٣٤٣ ش - ...)، مكتبة آية الله المرعشي، قم، ط ١.
٢٤٧. ميراث حديث شيعه، مهدي مهريزي و علي صدرابي خوني، قم، دار الحديث، ط ١.
٢٤٨. ميراث حوزة اصفهان، اصفهان، مركز تحقيقات رايانه ای حوزة علمية اصفهان.
٢٤٩. ميزان الاعتدال في نقد الرجال، محمد بن أحمد الذهبي (م ٧٤٨)، ت: علي محمد البجاوي، بیروت، دار المعرفة، ط ١، ١٣٨٣ هـ. ق. - ١٩٦٣ م.
٢٥٠. نقد الرجال، السيد مصطفى بن الحسين التفرشي (ق ١١)، تحقيق و نشر: مؤسسة آل البيت عليه السلام، قم، ط ١، ١٤١٨ هـ. ق.



٢٥١. النكت في مقدمات الأصول، محمد بن محمد بن النعمان، الشيخ المفيد (م ٤١٣)، ت: الشيخ محمد رضا الحسيني الجلاي، بيروت، دار المفيد، ط ٢، ١٤١٤ هـ. ق - ١٩٩٣ م، سلسلة مؤلفات الشيخ المفيد.
٢٥٢. النهاية، محمد بن الحسن الطوسي، شيخ الطائفة (م ٤٦٠)، قم، انتشارات قدس محمدية.
٢٥٣. نهج البلاغة، أبو الحسن محمد بن الحسين الموسوي، الشريف الرضي (م ٤٠٦)، ت: صبحي الصالح.
٢٥٤. النوادر، السيد فضل الله بن علي الحسيني الراوندي (م ٥٧١)، ت: سعيد رضا عسكري، قم، دار الحديث، ط ١، ١٣٧٧ هـ. ش.
٢٥٥. الهداية، محمد بن علي ابن بابويه، الشيخ الصدوق (م ٣٨١)، تحقيق ونشر: مؤسسة الإمام الهادي، قم، ط ١، ١٤١٨ هـ. ق.
٢٥٦. الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل الصفدي (م ٧٦٤)، ت: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى، بيروت، دار إحياء التراث، ١٤٢٠ هـ. ق - ٢٠٠٠ م.
٢٥٧. الوجيز في تفسير القرآن العزيز، علي بن الحسين بن أبي جامع العاملي (م ١١٣٥)، ت: مالك المحمودي، قم، دار القرآن الكريم، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق.
٢٥٨. وسائل الشيعة، محمد بن الحسن، الحر العاملي (م ١١٠٤)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت عليه السلام.
٢٥٩. يادنامه مجلسي، به اهتمام مهدي مهريزي و هادي رباني، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامي، ١٣٧٩ هـ. ش.
٢٦٠. اليقين باختصاص مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام بإمرة المؤمنين، علي ابن طاووس (م ٦٦٤)، ت: الأنصاري، قم، مؤسسة الثقلين لأحياء التراث الإسلامي، مؤسسة دار الكتاب (الجزائري) للطباعة والنشر، ط ١، ١٤١٣ هـ. ق.



فهرس المطالب

٧	مقدمة التحقيق
٧	المؤلف
٨	الثناء عليه
١٤	مؤلفاته
٢٣	شذرات من آرائه
٢٦	كتابنا هذا: شرح الصحيفة السجادية
٢٩	النسخة المعتمدة
٣٣	مقدمة المؤلف

الدعاء الأول

وكان من دعائه عليه السلام إذا ابتدأ بالدعاء بدأ بالتحميد لله عز وجل والثناء عليه

١٦٦-٩٣

٩٥	فضائل الحمد
٩٧	وجه عدم ذكر البسملة في أول الدعاء
١١٦	منازل السائرين
١٤٣	الكلام في المعاد



الدعاء الثاني

وكان من دعائه عليه السلام بعد هذا التحميد في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله

١٦٧-٢٠٦

الدعاء الثالث

وكان من دعائه عليه السلام في الصلاة على خَمَلَةِ العرش وكلِّ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ

٢٠٧-٢٥٢

فهرس الآيات	٢٥٥
فهرس الأحاديث	٢٦٧
فهرس الأشعار والأمثال	٢٧٥
فهرس الأعلام	٢٧٧
فهرس الفرق والجماعات	٢٨٧
فهرس الكتب	٢٨٩
فهرس الأماكن	٢٩١
فهرس بعض الاصطلاحات وما يشابهها	٢٩٣
فهرس الأشياء والحيوانات	٢٩٧
فهرس مصادر التحقيق	٣٠١